

ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام

فصح البیان فی حکم خزاع ہندوستان

۷۱۳ھ

تصنیف لطیف

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

افصح البیان فی حکم مزارع ہندوستان

۱۲

۱۸

(ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام)

مسئلہ از بہار شریف مدرسہ اسلامیہ مدرسہ مولوی عبداللہ صاحب طالب علم ۱۲ ربیع الآخر ۱۳۱۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ وہ سب زمین ہندوستان کی جس کی مالگزار زمیندار نقد
دیتے ہیں آیا عشری ہے یا خراجی، اگر عشری ہے تو بعد منہائی مالگزاری کے واجب ہے یا بلا منہائی، اور یہ بھی
کہ اس صورت میں کہ زمیندار سب اپنی رعایا کے ساتھ زمین کو بندوبست کرتے ہیں اس صورت میں عشر کس پر
واجب ہے، زمیندار پر یا رعایا پر؟ اور بصورت خراجی ہونے کے وہ مالگزاری جو نقد دیتے ہیں وہی خراج تصور
کیا جائیگا اور کوئی دوسرا، اور جب دوسرا ہوگا تو مالگزاری منہا دے کر خراج شرعی دینا ہوگا یا بغیر منہا، اور کس
قدر اور کس حساب سے دینا ہوگا، اور بصورت عدم عشری و عدم خراجی ہونے کے ہم زمینداروں کو کیا کرنا چاہئے
جو مواخذہ سے بری ہوں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم والصلوٰۃ والسلام علی س رسول اللہ۔
ہندوستان میں مسلمانوں کی زمینیں خراجی نہ سمجھی جائیں گی جب تک کسی خاص زمین کی نسبت خراجی ہونا دلیل

شرعی سے ثابت نہ ہو۔ کماحققناہ بتوفیق اللہ تعالیٰ فی فتاوانا بما لا یتجاوز الحق عنہ (جیسا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے جس سے حق متجاوز نہیں۔ ت) بلکہ وہ عشری ہیں یا نہ عشری نہ خراجی، اور دونوں صورتوں میں ان کا وظیفہ عشر ہے۔

پہلی صورت میں تو معاملہ واضح ہے اور دوسری صورت میں بھی عشر ہے جیسا کہ رد المحتار میں اس کی تفصیل ہے البتہ تحفہ مرصیہ پھر شربلایہ پھر درمختار کا اس میں اختلاف ہے اور صاحب درمختار کی تحقیق نہایت نفیس ہے، در نے شربلای اور شربلای نے صاحب تحفہ سے اور وہاں علامہ صاحب بحر کی طرف منسوب ہے، اور معاملہ کی بنیاد یہاں یہی ہے اور مذکور شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور جو کچھ تحفہ میں ہے اس کے نقل پر کوئی دلیل نہیں، اس پر اعتماد صرف اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ ایسی زمین میں عشر کے لازم ہونے پر کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری اور

آپ جانتے ہیں کہ عدم روایت، روایت عدم نہیں ہوتی۔ عدم نقل، نقل عدم نہیں۔ حالانکہ نصوص مطلق ہیں اور جو زمین نہ عشری ہو اور نہ خراجی وہاں عشر لازم ہوتا ہے۔ اقول اس عبارت کہ ہم نے زمین فتح کی اور اسے تا قیامت اپنے لیے رکھا "کا معنی یہ ہے کہ اسے ملکوں کو واپس نہ دیا یا دیگر کفار کو نہ دی یا بطور غنیمت اسے لشکریوں میں تقسیم نہ کیا اسی طرح وہ زمین جس کا مالک فوت ہو گیا اور وہ بیت المال کی ہو گئی کیونکہ عشر اور خراج مسلمانوں کے حق کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔ یہ مذکورہ زمین یا تو ہے ہی مسلمانوں کی یا ان کی طرف لوٹ آئے گی، لہذا مسلمانوں کے لیے ان پر کوئی

اماعلی الاول فظاہر و اماعلی الشافی
فکما حققہ فی رد المحتار اخلافا لاسما
فی التحفة المرصیة ثم الشربلایة
ثم الدر المختار وما حققہ واضح
نفیس، والدر انما عزاه للشربلای
والشربلای لصاحب التحفة عن
العلامة صاحب البحر فالیہ دار فیہ
الامر وهو سرحہ اللہ تعالیٰ وما فی التحفة
لم یستند فیہ النقل انما اعتمد علیہ
روایتہ نقلا بلزوم العشر فیہ وانت
تعلم ان عدم الرویة لیست رؤیة
العدم ولا عدم النقل نقل عدم
والنصوص مطلقة والعشر یجب فیما لیس
بعشر ولا خراجی کالمقاوڑ والجبالی
اقول ومعنی کون ما فتحناہ فابقیناہ لنا
الی یوم القیامة من دون ان
نعطیہا ملاکھا او کفاسا اخرین
ان نقسمہا بین الغانمین وکذا امامات
ملاکھا قالت لبیت المال ان العشر
والخراج انما یوجب حقاً للمسلمین و
ہذہ قد کانت اوصارست لہم
فلا وجہ لان یوجب شیئ لہم

وہی فاسرغۃ فاذا ہی تحیی باذن الامام
فقصید ذات وظیفۃ کذا ہذا۔
بیت المال کی ملکیت ہو تو وہ وظیفہ سے فارغ ہوتی ہے
تو جب وہ حاکم کی اجازت سے وہ آباد ہو جائے تو
وہ زمین صاحبِ وظیفہ کی ہو جائیگی یہاں بھی یہی معاملہ ہے۔ (ت)

اور عشر پوری پیداوار کا لیا جائے گا نہ صرف منافع خالص کا،
فی تنویر الابصار یجب العشر بلا رفع مسؤن
الزراع فی الدر المختار لتصویرہم بالعشر
فی کل الخارج اعم قلت ومن یظلم لا یظلم۔
تنویر الابصار میں ہے کہ کھیتی کے تمام اخراجات
نکلنے بغیر عشر لازم ہے۔ در مختار میں اس کی دلیل یہ
دی ہے کہ فقہانے تصریح کی ہے کہ عشر تمام پیداوار پر ہے۔
قلت ومن یظلم لا یظلم (میں کہتا ہوں ظلم کے بدلے ظلم نہ کیا جائیگا۔ ت)

زمین اگر بٹائی پر دی جائے یعنی مزارع سے پیداوار کا حصہ مثلاً نصف یا ثلث غلہ قرار دیا جائے تو مالک زمین پر
صرف بقدر حصہ کا عشر آئیگا مثلاً مزارعت بالما نصف کی صورت میں تنو من غلہ پیدا ہوا تو زمیندار پانچ من عشر
میں دے، اور اگر اجارہ میں دی گئی جسے لوگ نقشی کہتے ہیں مثلاً تنو رو پیدا کیجھ پر اٹھائی تو سیدنا امام اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے نزدیک کل عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک کل مزارع پر ہے زمیندار سے کچھ
مطالبہ نہیں۔ امام قاضی خاں نے قول اول کے اظہار ہونے کا اشارہ کیا،

وعلیہ اقصر الامام الخصاف وہ جزم فی منظومۃ
النسفی والاسعاف واعتمدہ المتأخرون کالخیر
الرحلی واسمعیل الحانک وحامد آفتدی
وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔
امام خصاف نے اسی پر اکتفا کیا ہے اور منظومہ نسفی
اور اسعاف میں اسی پر جزم کیا ہے اور متأخرین مثلاً
خیر رحلی، اسمعیل حانک، حامد آفتدی وغیرہم رحمہم اللہ
تعالیٰ نے اسی پر اعتماد کیا ہے (ت)

مگر حاوی قدسی میں قول دوم پر فتویٰ دیا اور وہ بھی لفظ ناخذ (ہم اسی کو لیں گے۔ ت) کہ آکد الفاظ فتویٰ سے ہے
وہ تصحیح الزامی تھی اور یہ صریح ہے،

فی الدر المختار العشر علی الموجر کخراج
موظف وقالا علی المستاجر کمستعیر
مسلم وفی الحاوی وبقولہما ناخذ و
در مختار میں ہے کہ عشر کرایہ پر دینے والے پر ہے
جیسا کہ مقرر خراج، صاحبین کے نزدیک عشر کرایہ دار
پر ہے جیسے کہ مسلمان عاریۃ کوئی چیز لے لے حاوی

فی المزارعة ان كان البذر من رب الارض فعليه ولو من العامل فعليهما بالحصة في رد المختار تحت قوله وفي المزارعة الماذكرة الشارح هو قولهما اقتصر عليه لما علمت ان الفتوى على قولهما بصحة المزارعة لكن ما ذكر من التفصيل يخالفه ما في البحر والمجتبی والمعراج والسراج والحقائق والظهيرية وغيرهما من ان العشر على رب الارض عندہ وعليهما عندهما من غير ذكر هذا التفصيل وهو الظاهر لما في البدائع من ان المزارعة جائزة عندهما والعشر يجب في الخارج والمخارج بينهما فيجب العشر عليهما الخ۔

میں ہے ہم صاحبین کا قول لیتے ہیں اور مزارعت میں اگر بیج زمین کے مالک کا ہے تو اس پر عشر ہے اور اگر عامل کا ہے تو حصہ کے مطابق دونوں پر ہوگا رد المحتار میں مآتن کے قول "وفي المزارعة الخ" کے تحت یہ شارح نے جو کما یہ صاحبین کا قول ہے، اور اس پر انکار کی وجہ آپ جان چکے کہ صحت مزارعت کے بارے میں صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے لیکن تفصیل میں بیان ہوا وہ اس کے مخالف ہے، جو بحر، مجتبے، معراج، سراج، حقائق، ظہیریہ وغیرہ میں ہے کہ امام صاحب کے نزدیک عشر مالک زمین پر ہے اور صاحب کے نزدیک دونوں پر ہے مگر تفصیل کا ذکر نہیں، اور عشر پیداوار میں واجب ہے اور پیداوار دونوں کے درمیان تقسیم ہوگی لہذا عشر دونوں پر ہوگا الخ (ت)

بالجملہ قول دوم بھی ضعیف نہیں اور ہمارے بلاد میں وہی ارفق بالناس ہے یہاں اجرتیں بلحاظ عشر ہرگز مقرر نہیں ہوتیں، اگر پیداوار کا عشر اجرت سے دلائیں تو غالباً کچھ بچے بلکہ بہت جگہ عشر ہی میں گھر سے دینا پڑے باقی مصارف دیہی مالگاری انگریز جدار ہے اور اگر اس پر مجبور کیجئے کہ اب وہ اجرتیں مقرر کر لیجئے کہ عشر و مالگاری و جملہ مصارف دے کر تمہارے لیے بقدر کفالت بچے تو یہ ہرگز میسر نہیں، مزارعین اس پر کیوں راضی ہونے لگے دفعی نزاع الناس عن عاداتهم حرج والمخرج مدفوع بالنص لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها سيجعل الله بعد عسر يسرا وهذا كما ذكر العلامة الشامي رحمه الله تعالى في اوقاف

بلادة انه لا تفي الاجرة ولا اضعاها بالعشر
او خراج المقاسمة قال فلا يذنب العبد
عن الافتاء بقولهما في ذلك لانهم في
نوماتنا يعقدون اجرة المثل بناء
على ان الاجرة سالمة للجهة الوقف
ولا شئ عليه من عشو وغيره اعمال واعتبر
دفع العشر من جهة الوقف وان
المستاجر ليس عليه سوى الاجرة فان
اجرة المثل تزيد اضعافا كثيرة كما لا يخفى
فان امكن اخذ الاجرة كاملة يفتي بقول
الامام والافقولهما لما يلزم عليه
من الضرر الواضح الذي لا يقول به
احد والله تعالى اعلم اهـ

آسانی فرمادے گا، یہ اسی طرح ہے جو علامہ شامی
رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے شہروں کے ان اوقات
کے بارے میں ذکر کیا ہے جن میں نہ اجرت نہ
اس کے ساتھ عشر کا اضافہ اور نہ ہی غلے کی تقسیم
پوری ملتی ہے، انھوں نے کہا کہ اس سلسلہ میں
صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے سے اعراض مناسب
نہیں کیونکہ ہمارے دور میں لوگ اجرت مثلی مقرر
کرتے ہیں اس بنا پر کہ وقف کے لیے اجرت مثلی
مقرر کرنے میں نقصان سے سلامتی ہے اور اس پر
کوئی عشر وغیرہ نہیں اور اگر وقف کی جانب سے عشر دینے کا اعتبار کیا جائے
اور مستاجر پر سو اُجر کے کچھ ہو تو اُجر مثلی کمی گنا بڑھ جاتی ہے جیسا کہ
مغنی نہیں، تو اگر کاملاً اُجرت لینا ممکن ہو تو امام صاحب
کے قول پر فتویٰ ہو گا ورنہ صاحبین کے قول پر، تاکہ اس

سے وہ واضح نقصان لازم آئے جس کا قول کسی نے بھی نہیں کیا واللہ تعالیٰ اعلم اهـ (ت)
ہی وہ زمین جس کی نسبت خراجی ہونا ثابت ہو جائے مثلاً تحقیق ہو کہ ابتدائے زمانہ سلطنت اسلام سقی اللہ
تعالیٰ محمد یا میں ابتداءً یہ زمین کسی کافر ذمی کی تھی کہ اس نے باذن سلطان ایماہ کی، سلطان نے اسے عطا کی،
اُس سے مسلمان نے خریدی یا مسلمان نے خراجی زمین کے قرب میں ایماہ کی، اس کا وظیفہ ضرور خراج ہے
اور بلاشبہ خراج شرعی سے مالگزاری انگریزی کا کوئی تعلق نہیں، نہ حساب ادا میں وہ مجرا دی جائے و ہذا
ظاہر جلی لاخفاء بہ (اور یہ ظاہر و روشن ہے اس میں کوئی خفا نہیں۔ ت) امر تحقیق طلب یہ ہے
کہ جب یہاں نہ سلطنت اسلام نہ لشکر اسلام تو خراج شرعی بھی واجب رہا یا نہیں، اور رہا تو کسے اور کیا
ورکنا دیا جائے۔ اقول وبالله التوفیق یہ تو کتب میں مصرح ہے کہ مطالبہ خراج مشروط بہ تسلط
سے، جن بلا پر جتنے دنوں سلطنت شرعیہ کا تسلط نہ رہے بعد تسلط بھی اُن ایام کے خراج کا مطالبہ نہیں
خواہ انھوں نے اتنے دنوں کسی اور قوم کو خراج دیا یا اُسے بھی نہ دیا ہو کہ خراج لینا حمایت فرمانے کے ساتھ

ہے جب اُتنے دنوں سلطنت دینیہ ان کی حمایت سے جُدا رہی اس مدت کا خراج نہیں لے سکتی۔ کمز میں ہے،
 لو اخذ العشر والخراج والزکوٰۃ بغفلة
 لم یؤخذ اخریٰ ۛ
 ہدایہ، بحر وغیرہا میں ہے،

لان الامام لم یحکمهم والجباية
 بالحماية ۛ
 کیونکہ حاکم نے ان کی حمایت نہیں کی اور خراج تو
 حمایت کی بنا پر ہوتا ہے (ت)

تبيين وبحر وغیرہ ذوی الاحکام میں ہے،
 اشتراط اخذهم الخراج ونحوه وقم اتفاقا
 حق لولم یأخذوا منه سنين وهو عندهم
 لم یؤخذ منه شیء ایضا لما ذکرنا۔
 خراج وغیرہ لینے کی شرط لگانے کا ذکر اتفاقاً ہوا ہے
 حتیٰ کہ اگر کئی سال ان سے وصول نہ کی حالانکہ ذمی
 ان کے پاس تھا تو اب سابقہ سے بھی کوئی شے
 نہ لی جائیگی جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا (ت)

رد المحتار میں ہے،

ویظهر لی ان اهل المحرب لو غلبوا علی یلدة
 من بلادنا کذلک للتعلیلهم اصل المسئلة
 بان الامام لم یحکمهم والجباية بالحماية
 وفي البحر وغیرہ لو اسلم الحربی فی دار الحرب
 واقام فیها سنین ثم خرج الیسلم لم یأخذ
 منه الامام الزکوٰۃ لعدم الحماية الخ
 مجہ پر یہ ظاہر ہوا ہے کہ اگر اہل حرب ہمارے کسی
 شہر پر غالب آجائیں تو حکم یہی ہوگا کیونکہ یہاں
 دلیل و علت وہی ہے کہ حاکم نے ان کی حمایت
 نہیں کی اور خراج حمایت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور
 بحر وغیرہ میں ہے اگر حربی نے دار الحرب میں اسلام
 قبول کر لیا اور وہ وہاں ہی کئی سال تک مقیم رہا پھر

ہمارے ہاں آیا تو حاکم عدم حمایت کی وجہ سے اس سے کچھ وصول نہیں کر سکتا الخ (ت)
 اور یہ بھی تصریح ہے کہ معرفت خراج لشکر اسلام ہے فقرہ کا اس میں کچھ حق نہیں،

۵۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی الغنم	لہ کنز الدقائق
۲۲۳/۲	" "	" "	لہ بحر الرائق
۲۴۴/۱	مطبوعہ کبریٰ بولاق مصر	فصل فی صدقة الغنم	لہ تبیین الحقائق
۲۶/۲	مصطفیٰ البابا بمصر	باب زکوٰۃ الغنم	لہ رد المحتار

في العناية تحت مسئلة شراء ذمى عشرية
من مسلم في توجيهه رواية عن محمد
حق الفقراء تعلق به فهو متعلق حق
المقاتلة بالاراضى الخراجية ثم قال
في توجيهه اخرى ما يصرف الى الفقراء هو
ما كان لله تعالى بطريق العبادة ومال الكافر
ليس كذلك فيصرف في مصادف الخراج
وفي الدر المختار عن ابن التيمية في نظم
بيوت المال

وثالثها خراج مع عشور

الى ان قال

فصرف الاولين اتي بنص

وثالثها حواء مقاتلون

وفي الفتح والعناية وغيرهما قبيل باب
الجزية مصرف العشر الفقراء ومصرف
الخراج المقاتلة وقد اعترض في الفتح
في المسألة العارضة على جعل العشرية
بشراء الذمى خراجية بان التغيير ابطال
لحق الفقراء بعد تعلقه فلا يجوز الخ
پر اعتراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقراء کا حق متعلق ہونے کے بعد تغیر ان کے حق کو باطل کر دینا ہے جو
جائز نہیں (ت)

عنا یہ میں اس مسئلہ ذمی نے کسی مسلمان عشری زمین
خریدی کے تحت امام محمد رحمہ اللہ سے مروی روایت
کی توجیہ میں ہے کہ فقراء کا اس کے ساتھ حق متعلق
ہے، پس یہ اسی حق کی طرح ہے جس طرح حسداجی
زمینوں کے ساتھ حق مقاتلہ کا تعلق ہوتا ہے پھر
دوسری توجیہ کرتے ہوئے کہا کہ جو کچھ فقراء پر خرچ
کیا جائیگا وہ اللہ تعالیٰ کے لیے بطور عبادت ہوتا
ہے اور مال کافر میں یہ بات نہیں ہوتی لہذا اسے
مصادف خراج میں ہی خرچ کیا جائے گا اور در مختار
میں ابن تیمیہ سے بیوت المال کی نظم میں ہے:

اور تیسری قسم حسداج مع عشر ہے۔

آگے چل کر کہا:

پہلی دونوں کے مصادف نص میں موجود ہیں اور
تیسری کا مصرف ہمارے مقاتلہ (شکر اسلام)
ہوتے ہیں۔

اور فتح و عنایہ وغیرہ میں باب الجزیہ سے متھڑا پہلے ہے
کہ عشر کا مصرف فقراء اور خراج کا مصرف مقاتلہ کرنا
(شکر اسلام) ہوتے ہیں اور فتح میں گزشتہ مسئلہ
کہ عشری زمین کا ذمی کے خریدنے سے خراجی ہونے
پر اعتراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقراء کا حق متعلق ہونے کے بعد تغیر ان کے حق کو باطل کر دینا ہے جو

۱۹۶/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ	باب العشر	لہ العناية مع فتح القدير
۱۴۰/۱	مطبع مجتبائی دہلی	"	لہ در مختار
۲۸۶/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ	باب العشر والخراج	لہ فتح القدير
۱۹۴/۲	"	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	لہ "

اور شک نہیں کہ جب مصرف نہ باقی ہو، مطالبہ کس کے لیے ہو، ولہذا ہمارے امام کے نزدیک عشر تاجر سے خرboزے، کھیرے، لکڑی وغیرہ جلد بگڑ جانے والی پیداوار کا عشر نہ لے گا جبکہ فقراء موجود نہیں کہ مصرف ہی نہیں اور وہ اسٹیمار رکھنے سے بگڑ جائیں گی، تو مطالبہ عبت ہے۔

فی الفتح قبیل باب المعادن من مر بطاب
اشترأھا للتجارة کالبطیخ و النقشاة و
نحوہ لمر عشرة عند ابی حنیفة فانھا
تفسد بالاستبقاء و لیس عند العامل
فقراء فی البر لیدفع لہم فاذا بقیت
لیجد ہم فسدت فیفوت المقصود اھ
مختصراً۔

فتح میں باب المعادن سے تھوڑا پہلے ہے کہ جو
شخص ہزیوں کی کھیت کے پاس سے گزرا اس نے تجارت
کے لیے انھیں خریدنا مثلاً خرboزه اور کھیر وغیرہ،
تو اب امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے نزدیک اس پر
عشر نہ ہوگا کیونکہ وہ باقی رکھنے سے خراب ہو جاتی ہیں
اور عامل کے پاس جنگل میں فقراء نہیں ہوتے جنہیں
وہ عشر دے دے، اور اگر انھیں فقراء کے پانے

کے لیے باقی رکھتا ہے تو وہ خراب ہو جاتے ہیں تو اس سے مقصود فوت ہو جاتا ہے اھ اختصاراً (ت)
بلکہ علماء نے تصریح فرمائی کہ کل خراج کا وجوب ہی لشکر اسلام کے حق کے لیے اور ان کی حمایت کا معاوضہ
ہے۔ فتح القدیر، کتاب السیر، باب العشر میں ہے،

الخراج جزاء المقاتلة علی حمایتہم
فما سقی بما احموه و جب فیہ اھ۔

خراج لشکر اسلام کی حمایت کا معاوضہ ہے، جو
زمین ان کی حمایت سے سیراب ہوگی اس میں خراج
واجب ہوگا اھ (ت)

عنایہ میں اسی جگہ ہے،

الخراج یجب جبب المقاتلة فیخص وجوب
الخراج بما یسقی بماء حمته المقاتلة (الی
قوله) ائی هذا اشار شمس الانسۃ اھ

خراج، مقاتلہ کے نقصان کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے،
لہذا خراج انہی زمینوں کے ساتھ مخصوص ہوگا جو
لشکر کی حمایت کے تحت سیراب ہوں گی (آگے
چل کر کہا) شمس الانسۃ نے اسی طرف اشارہ کیا ہے (ت)

۱۷۸/۲

مکتبہ ذریعہ رضویہ سکھر

باب فین یم علی العاشر

۱۷۸/۲

۲۸۱/۵

باب العشر والخراج

باب العشر والخراج

۲۸۱/۵

۲۸۰/۵

باب العشر والخراج

باب العشر والخراج

۲۸۰/۵

اُسی کے اور خراب زکوٰۃ الزروع میں ہے ،

الخروج يجب حقاً للمقاتلة فيختص وجوبه
بما حتمته المقاتلة

خراج حق مقاتلہ کے طور پر لازم ہوتا ہے لہذا یہ اسی کے
ساتھ مخصوص رہے گا جو مقاتلہ کے تحت ہوگا۔ (ت)

یہ کلمات بظاہر سقوطِ خراج کی طرف ناظر مگر نظرِ دقیق حاکم کہ نفس وجوب ثابت وقائم ، مطالبہ سلطنت و
وجوب دیانت میں فرق بعید ہے ، بہت چیزیں ہیں کہ سلطان کو اُن کا مطالبہ نہیں پہنچتا اور شرعاً واجب ہے
جیسے اموال باطنیہ کی زکوٰۃ ، جیسا کہ در اور دیگر کتب میں
ہے ، شامی نے بحر وغیرہ کے حوالے سے دار الحرب
میں کسی حربی کے اسلام لانے کے بارے میں گفتگو
کرتے ہوئے عبارت مذکورہ کے بعد کہا کہ اگر وہ حربی
مسلمان وجوب زکوٰۃ کا علم رکھتا ہے اسی کی ادائیگی کا فوری تکلیف
ورزا اس پر زکوٰۃ ہی نہیں کیونکہ اسے ایسا حکم ہی
نہیں پہنچا جو وجوب کے لیے شرط ہے (ت)

ولہذا صورت مذکورہ عدم تسلط میں تصریح فرمائی کہ متغلبین اگر زکوٰۃ وعشر لے کر ان کے مصارف میں

صرف ذکر کریں تو اربابِ اموال پر اُن کا دوبارہ دینا واجب ہے اور خراج میں جو اعادے کی حاجت نہیں اس کا

سبب یہ کہ وہ متغلبین خود بھی ایک اسلامی لشکر کی حیثیت سے اُس کے مصروف ہیں تو خراج اپنے محل کو پہنچ گیا

در مختار میں ہے اگر باغیوں اور ظالم حکمرانوں نے اموال

ظاہرہ کی زکوٰۃ وصول کر لی مثلاً چارپائیوں کی زکوٰۃ ، یا

عشر و خراج وصول کر لیا تو اب مالکوں سے دوبارہ نہیں

لیا جائیگا بشرطیکہ ان کی جگہ خرچ کیا گیا جن کا ذکر آ رہا

ہے (اور اگر وہاں خرچ نہیں کیا تو مالکوں پر بطور دینیت

عشر و زکوٰۃ کا اعادہ لازم ہے خراج کا نہیں کیونکہ باغی لشکر

خود خراج کا مصروف ہیں۔ (ت)

لہ العناية مع فتح القدير باب زکوٰۃ الزروع والثمار

۱۹۷/۲ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

لہ رد المحتار باب زکوٰۃ الفہم

۲۶/۲ مصطفیٰ البانی مصر

لہ در مختار

۱۳۴/۱ مطبع مجتہائی دہلی

در فتی پھر طحاوی علی الدر المختار میں ہے :

اما الخراج فلا یفتون باعادته لانهم مصارفه
اذا اهل البغی یقاتلون اهل الحرب و
الخراج حق المقاتلة۔

ہدایہ و بحر وغیرہا میں ہے :

افتوا بان یصید وھادون الخراج لانھم
مصارف الخرج لكونھم مقاتلة والنكوة
مصرفھا الفقراء ولا یصرفونھا الیھم۔

خراج دوبارہ لینے کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا کیونکہ یہ
اس کا مصرف ہیں کیونکہ اہل بغاوت نے اہل حرب
کے ساتھ مقاتلہ کیا اور خراج مقاتلہ کا حق ہے (ت)

علماء نے فتویٰ دیا ہے کہ خراج کے علاوہ کا اعادہ ہوگا
کیونکہ اہل بغاوت خراج کا مصرف ہیں اس لیے کہ یہ
مقاتل ہیں اور زکوٰۃ کا مصرف فقراء میں لہذا ان پر
خرج نہیں کیا جاسکتی۔ (ت)

تو ثابت ہوا کہ تسلط و حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے نہ شرط نفس و جوب اور اس تعلیل نے کہ اعادہ خراج اس وجہ سے
نہیں کہ وہ خود بھی مصرف ہیں واضح کر دیا کہ اگر وہ مصرف نہ ہوں جیسے نامسلم قومیں تو خراج کا اعادہ بھی ضرور ہے
مصرف خراج صرف لشکر اسلام نہیں بلکہ تمام مصالح عامہ مسلمین میں جن میں تعمیر مساجد و وظیفہ امام و مؤذن و بنائے
پل و سرا و تنخواہ مدرسین علم دین و خبر گیری طلبہ علوم دین و خدمت علمائے اہل حق و حامیان دین مشغولین درس و دعا
و افتاء وغیرہ امور دین سب داخل ہیں۔

رد المحتار میں ابن شجنہ کے گزشتہ قول جو ہدایہ اور اکثر
کتب معتبرہ میں ہے کے تحت یہ ہے کہ خراج ہمارے
مصالح پر خرچ کیا جاسکتا ہے مثلاً دفاعی ہند،
پل، راستے، علماء، قضاہ، علماء کی خدمت، مقاتلہ
کرنے والے اور ان کی اولاد، یعنی مذکورہ تمام لوگوں
کی اولاد پر خرچ کیا جاسکتا ہے (ت)

فی رد المحتار تحت قول ابن الشحنة المار
الذی فی الھدایۃ و عامۃ الکتب المعتبۃ
انہ یصرف فی مصالحنا کسب الثغور و
بناء القناطیر و الجسور و کفاية العلماء و
القضاء و العمال و رزق المقاتلة و ذاریہم
ای ذاری الجمیع۔

در مختار میں ہے :

۴۰۳/۱	دار المعرفۃ بیروت	سہ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار باب زکوٰۃ الغنم	سہ الھدایۃ کتاب الزکوٰۃ فصل فی مالا صدقہ فیہ	سہ رد المحتار
۱۴۳/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی			
۶۳/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب العشر		

جزیرہ اور خراج کا مصرف ہمارے رفاہی کام ہیں
مثلاً دفاعی معاملات، جیسے دارالاسلام کی سرحدوں
کی حفاظت کرنا، رٹکون اور یلوں کا بنانا، علماء اور
اساتذہ کو بطور کفالت دینا، تجنیس۔ اس میں طالب علم
بھی داخل ہیں، فتح۔ قضاۃ اور عمال، جیسے قاضیوں
کے کاتب، ورثاء اور شرکار کے درمیان تقسیم
کے گواہ اور سواحل و ریا کے نگہبان یعنی عشر لیفے

مصرف الجزیۃ والخراج لمصالحنا کسد
ثغورنا و بناء قنطر و جسر و کفایۃ العلماء
و المتعلمین تجنیس، و بہ ید دخل طلبۃ
العلم فتح، و القضاۃ و العمال لکتابۃ قضاۃ
و شہود قضاۃ و مرقباء سواحل و رزق
المقاتلۃ و ذاریہم اعی ذاریہ من
ذکر مسکین (ملخصاً)

والے کہ افی الطحاوی۔ مجاہدین کی روزی اور ان سب کی ذریت کی، یعنی جن کا ذکر اوپر ہوا ان سب کی اولاد
کی روزی۔ کہ افی شرح مسکین۔ (ملخصاً) (ت)
ہدایہ میں ہے،

خراج مسلمانوں کے مفاد کے لیے ہوگا۔ مسلمان قضاۃ،
عمال، علماء کی ضروریات کو اس سے پورا کیا جائے گا
کیونکہ یہ بیت المال کا مال ہے اور بیت المال مسلمانوں
کے مفاد کے لیے ہوتا ہے، اور یہ لوگ مسلمانوں کی خدمت
کو رہے ہوتے ہیں۔ (ت)

الخراج یصرف فی مصالح المسلمین و
یعطی قضاۃ المسلمین و عاملہم و علماء و ہم
منہ ما یکفیہم لانہ مال بیت المال و هو
معد لمصالح المسلمین و هؤلاء عملتہم

فتح میں ہے،

زاد فی تجنیس المعلمین و المتعلمین و بہذا
تدخل طلبۃ العلم اھ اکل مختصراً۔

تجنیس المعلمین و المتعلمین میں یہ اضافہ ہے کہ اس کے
ساتھ طالب علم اس میں داخل ہو گئے اہ تمام عبارتوں
میں اختصار ہے۔ (ت)

خود امام مذہب سیدنا امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الخراج میں خلیفہ ہارون رشید
سے ارشاد فرماتے ہیں،

۳۵۴/۱	مطبع مجبائی دہلی	فصل فی الجزیۃ	لے در مختار
۵۴۹/۲	المکتبۃ العربیہ کراچی	فصل و نصاریٰ بنی تغلب الخ	لے الہدایۃ
۲۰۴/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	" " "	لے فتح القدر

وسألت من اى وجه تجرى على القضاة و
العمال الارزاق فاجعل الله اعز الله امير
المؤمنين بطاعتكم ما يجرى على القضاة
والولاة من بيت مال المسلمين من جباية
الارض او من خراج الارض و الجزية
لانهم فى عمل المسلمين فيجرب عليهم
من بيت مالهم ويجرب على والى كل
مدينة وقاضيهما بقدر ما يحتمل ، و كل
رجل تصير فى عمل المسلمين فاجبر
عليه من بيت مالهم ولا تجبر على الولاة
والقضاة من مال الصدقة شيئا
الا والى الصدقة فانه يجرب عليه منها
كما قال الله تبارك و تعالى والعاملين
عليها .

اے امیر المؤمنین! تو نے یہ پوچھا ہے کہ قضاة اور
عمال کے وظائف کا معاملہ کیسے کیا جائے تو (اللہ
تعالیٰ) امیر المؤمنین کو رعایا کی فرمانبرداری کے ذریعے
عزت بخشے (قضاة اور عمال کو مسلمانوں کے بیت المال
یعنی زمین کی ضمان ، خراج اور جزیہ سے وظائف
دئے جائیں کیونکہ وہ مسلمانوں کے کام میں مصروف
ہوتے ہیں پس ان پر بیت المال سے خرچ کرو اور
ہر شہر کے والی اور قاضی کے لیے اتنا وظیفہ جاری
کرو جتنا وہ کام کرتے ہیں ، اور جو شخص مسلمانوں کے
کام میں مقرر کرو اس پر بیت المال سے خرچ کرو ،
والیوں اور قاضیوں پر مال صدقہ سے خرچ نہ کرو ،
ہاں والی صدقہ پر کر سکتے ہو کیونکہ اس پر اس میں سے
خرچ کیا جاسکتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد و گرامی
ہے اور صدقات وصول کرنے والے کے لیے ۔ (ت)
اور اگر بالفرض خاص لشکر اسلام ہی اس کا مصروف ہوتا تو بجز اللہ تعالیٰ وہ بھی جا بجا موجود ، اور اوپر معلوم
ہو چکا کہ خاص یہاں ہونا ان بلاد کی حمایت کا شرط مطالبہ ہے نہ شرط وجوب ، اور اشیائے سریعۃ الفساد پر
خراج کا قیاس نہیں ہو سکتا ، پھر ہاں بھی صرف مطالبہ مفتقی ہے نہ وجوب ، خود اسی مسئلہ میں تصریح ہے کہ
عاشر اگرچہ اس سے عشر نہ لے گا مگر تاجر کو اس کے ادا کا حکم کرے گا ۔

روالمختار میں شربلالیہ سے ہے صورت مسئلہ
یوں ہے کہ سال ختم ہونے کے قریب اگر کسی نے
تجارت کے لیے نصاب کے عوض سہزیا ت خریدیں
اور اس پر سال مکمل ہوا تو امام صاحب کے نزدیک
اس سے زکوٰۃ وصول نہیں کی جائے گی لیکن

فی رد المحتار عن الشربلالية صورة
المسألة أن يشتري بنصاباً قرب مضى
الحول عليه شيئاً من هذه الخضراوات
للتجارة فتم عليه الحول فعنده لا ياخذ
الزکوٰۃ لكونه يامر المالك بآدابها

بنفسہ الخ۔ مالک سے کہا جائیگا کہ خود ادا کر دے۔ (ت)

ایکاب خراج میں لشکر اسلام کا حق اور اس کی حمایت پر تقرر معاوضہ ضرور منظور بنظر شرع ہے مگر اس سے وجود حمایت کا شرط واجب ہونا لازم نہیں، تصریحات ائمہ سے واضح ہو گیا کہ خراج صرف انہی کے لیے مقرر نہ ہوا بلکہ جمیع مصالح عامہ اہل اسلام اس میں متساویۃ الاقدام، ہاں جہاں حمایت ہو ان کا بھی حق ضرور ہے اور جہاں ان کا حق ہو وہی معاوضہ منظور ہے بالجملہ ادھر سے کلیہ ہے یعنی حیثما وجدت الحماۃ وجبت الجباۃ (جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج لازم ہوگا۔ ت) ادھر سے نہیں کہ حیث ما وجبت الجباۃ وجدت الحماۃ (جہاں خراج ہوگا وہاں حمایت ہوگی۔ ت) تاکہ اس کا عکس نقیض کیجئے کہ لا یم توجب الحماۃ لم توجب الجباۃ (جب حمایت نہ ہوگی تو خراج لازم نہ ہوگا۔ ت) فتح القدیر کی عبارت مذکور کا منشاء اسی قدر ہے البتہ عبارت عنایہ میں لفظی تحقق موہم واقع ہوا ہے اور وہ قطعاً زاید بے حاجت محض بلکہ خلاف مقصود ہے،

یہ اس لیے کہ امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے زیادات میں تصریح کی ہے کہ مسلمان پر ابتداءً خراج نہیں آسکتا، پھر ان کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب کسی مسلمان نے غیر آباد زمین کو آباد کیا، امام ابو یوسف نے فرمایا اس کے قریب کا اعتبار کیا جائیگا اگر خراجی کے قریب ہے تو خراجی اگر عشری کے قریب ہے تو عشری، کیونکہ قریب اسباب ترجیح میں سے ہے۔ امام محمد نے فرمایا اگر اسے نہری پانی سیراب کرتا ہو تو خراجی، اور اگر چشمہ وغیرہ کا پانی ہو تو عشری۔ یہ تمام تفصیل فتح میں ہے بعض کے گمان کے مطابق اس سے مسلمان پر

وذلك لان محمد ارحم الله صرح في الزيادات ان المسلم لا يبتدأ بتوظيف الخراج ثم وقع بينهم الخلاف فيما اذا احيا مسلم مواتا فقال ابو يوسف تعتبر بحيزها اي بما يقرب منها فان كانت من حيز ارضي الخراج فخراجية او ارضي العشر فعشرية لان القرب من اسباب الترجيح وقال محمد ان كان صفتها انها يصل اليها ماء الانهار فخراجية او ماء عين ونحوه فعشرية كل ذلك في الفتاوى وقد لزم من هذا توظيف

۴۷/۲

مصطفیٰ البابی مصر

باب العاشر

لہ رد المحتار

۱۹۸/۲

مکتبہ نور بدین رضویہ سکھر

باب زکوٰۃ الزروع والثمار

لہ فتح القدیر

۲۸۰/۵

باب العشر والخراج

لہ

ابتدائی طور پر خراج کا تقرر لازم آتا ہے جبکہ وہ زمین خراجی پانی سے سیراب ہو رہی ہو حالانکہ یہ زیادات کی تصریح کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ زیادات کی عبارت میں اس قید کا اعتبار ہے کہ بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا عمل نہ پایا جاتا ہو جو خراج کا تقاضا کرتا ہو اور وہ عمل خراجی پانی سے سیرابی ہے، اور اگر ایسا ہے تو بطور التزام اس کا

الخراج علی المسلم بدلاً اذا سقاها بماء الخراج علی ما ظن^ہ وهو خلاف نص الزیادات فاجیب بتقید ما فی الزیادات بما اذا لم یکن منه صنیع یستدعی ذلك وهو السقی بماء الخراج اما اذا وجد ذلك فهو دلالة التزامه الخراج

علیہ یہ گمان ایک جماعت نے کیا ہے جن میں سے شیخ حمام الدین سغنائی ہیں جنہوں نے نہایت میں اظہار کیا ہے جبکہ معاملہ وہ نہیں جو انہوں نے گمان کیا ہے بلکہ یہ مسلمان کی طرف وظیفہ خراج والی چیز کا انتقال ہے۔ اور وہ پانی ہے کیونکہ اس میں خراج والا وظیفہ ہے۔ تو جب اس سے زمین سیراب ہوگی تو اس کا وظیفہ بھی مسلمان کی زمین پر لاگو ہوگا جیسا کہ کوئی خراجی زمین خریدے تو اس پر خراج آتا ہے یہ اس لیے کہ مقابلہ وہ لوگ ہیں جو اس پانی کو تحفظ فراہم کرتے ہیں اس لیے اس پانی میں ان کا حق ثابت ہوگا جبکہ وہ خراج ہے تو جب کوئی مسلمان اس پانی کو استعمال کرے گا تو اس سے پانی کا حق لیا جائیگا جس طرح خراجی زمینوں میں تحفظ فراہم کرنے پر مقابلہ کا حق واجب ہوتا ہے، اس کا افادہ فتح کے باب زکوٰۃ الزروع سے حاصل ہے ۱۲ منہ غفرلہ۔ (د)

علیہ جواب دینے والے شمس الائمہ سرخسی ہیں جیسا کہ فتح میں ہے ۱۲ منہ غفرلہ (د)

علیہ فظنہ جماعة منهم الشيخ حمام الدين السغنائی فی النهاية وليس كما ظنوا بل انما هو انتقال ما تقرر فیہ الخراج بوظيفة اليه وهو الماء فان فیہ وظيفة الخراج فاذا سقى به انتقل هو بوظيفة الى ارض المسلم كما لو اشترى خراجية وهذا لان المقابلة هم الذین حموا هذا الماء فثبت حقهم فیہ وحقهم هو الخراج فاذا سقى به مسلم اخذ منه حقهم كما ان ثبوت حقهم فی الارض اعنی خراجها لحمايتهم اياها یوجب مثل ذلك، اخادة فی الفتح من باب زکوٰۃ الزروع ۱۲ منہ غفرلہ۔ (م)

علیہ المجیب الامام شمس الائمة السرخسی كما فی الفتح ۱۲ منہ غفرلہ (م)

رضاء به لان الخراج جزاء المقاتلة
على حمايتهم فاسقى بما حموه وجب فيه
هذا ما في الهداية والفتح ولا حاجة فيه
الى تخصيص الخراج بما حموه اصلا
بحيث لم يوجد لم يجب انما الحاجة الى
استتباع حمايتهم ايجاب الخراج بحيث
اذا وجدت وجب لان المقصود اثبات
الوجوب لاجل ثبوت الحماية فتكون الحماية
ملزومة والخراج لا يراد ما يستدل بوضع
المقدم على وضع التالى واللازم لا يجب
تساويه اما اذا قلنا بان الخراج يختص
بالحماية كان المعنى هو انتفاء بانتفاءها
فيكون اللازم هو الحماية فلا يصح الاستدلال
بوجوده على وجوب الخراج لان وضع
التالى لا ينتج وضع المقدم فظهر ان
حديث الخصوص لا يوافق المقصود
فاذن التقرير الصحيح ما اشار اليه في
الهداية وبينه في الفتح والعم ايضا
في زكوة الزروع كما نقلنا نصه انفا في
المنهية -

خراج پر راضی ہونا ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ خراج تو
حمایت پر مقاتلہ کا معاوضہ ہے اور جو حمایتی (غزوی)
پانی سے سیراب ہوگی اس میں خراج واجب ہوگا۔
یہ ہدایہ اور فتح میں تھا۔ یہاں خراج کو اس چیز کے
ساتھ مقید کرنے کی اصلاً ضرورت نہیں کہ یہ وہاں
ہوتا ہے جہاں حمایت ہو، اور جہاں حمایت نہ ہوگی
وہاں خراج کا وجوب نہ ہوگا۔ یہ ضرورت تو ان کی
حمایت کی وجہ سے ايجاب خراج کے لیے ہے یعنی
جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج کا وجوب ہوگا کیونکہ
مقصود ثبوت حمایت کی خاطر وجوب خراج کا اثبات
ہے تو اب حمایت ملزوم اور خراج لازم قرار پائے گا
تاکہ وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال کیا جاسکے
اور لازم کے لیے (ملزوم کے) مساوی ہونا ضروری
نہیں ہوتا لیکن جب ہم یہ کہیں گے کہ خراج حمایت
کے ساتھ مخصوص ہے، تو اب معنی ہوگا کہ خراج کی
نفی سے حمایت کی نفی ہو تو اب اس صورت حمایت
کا لازم ہونا لازم آجائے گا تو اب وجوب لازم (تھا)
سے وجوب خراج پر استدلال درست نہ ہوگا
کیونکہ وضع تالی سے وضع مقدم پر منتج نہیں ہوتی۔
تو اب ظاہر ہو گیا کہ مخصوص کرنے والی بات مقصود

کے موافق نہیں، اب تقریر صحیح وہی ہے جس کی طرف ہدایہ میں اشارہ ہے اور فتح میں بیان ہوئی اور اس
کی وضاحت زکوة الزروع میں کی، جیسا کہ ہم نے ابھی منہیہ میں اس کی عبارت بعور نص نعل کی ہے (ت)
پھر اس اختصاص کو اپنے ظاہر اطلاق پر رکھتے تو قطعاً غلط و باطل ہے، جو زمینیں ہم نے

قہراً خواہ صلحاً فتح کریں اور ان کے اہل کو ان پر برقرار رکھنا یا قہراً فتح کر کے اور جگہ کے کافروں کو دے دیں ان پر یقیناً فراج ہے اگرچہ انہیں آب عشری مثل باران وغیرہ سے پانی دیا جاتا ہو۔ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ ہمارے ائمہ کا اجماعیہ ہے۔ محقق علی الاطلاق نے فتح میں فرمایا:

نحن نقطع ان الارض التي اقرا اهلها
لو كانت تسقى بعين او بماء السماء لم تكن
الاخراجية لان اهلها كفاروا الكفار لو انتقلت
اليهم ارض عشرية ومعلوم ان العشرية
قد تسقى بعين او بماء السماء لا تبقى على
العشرية بل تصير خراجية في قول ابي حنيفة
وابي يوسف خلافاً للمحمد فكيف يتبدأ
الکافر بتوظيف العشر ثم كونها عشرية
عند محمد اذا انتقلت اليه كذلك
اما في الابتداء فهو ايضا يمنع.

ہمیں اس بات کا یقین ہے کہ جن زمین پر اس کے
اہل برقرار رہے اگرچہ وہ چشمہ یا آسمانی پانی سے سیراب
ہوتی ہو تو وہ خراجی ہی ہوگی کیونکہ اس کے مالک
کافر ہیں اور کافر کی طرف اگرچہ عشری زمین منتقل ہو
اور یہ بات معلوم ہو کہ اگر عشری زمین کو چشمہ یا آسمانی
پانی سے سیراب کیا جاتا ہے تو وہ عشری نہ رہے گی
بلکہ وہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے
مطابق خراجی ہو جائے گی، ہاں امام محمد کا
اس میں اختلاف ہے، تو اب کافر پر ابتدائی طور
پر عشر کیسے مقرر کیا جاسکتا ہے، پھر امام محمد کے
نزدیک جب عشری زمین کسی کافر کی طرف منتقل ہوگی تو وہ عشری ہی رہے لیکن ابتداءً وہ بھی کافر پر عشر سے منع
کرتے ہیں۔ (ت)

بحر الرائق ہیں ہے،

وقد اطلال المحقق في فتح القدير في
تقريره ثم قال والمحصل ان التي فتحت
عنوة ان اقرا الكفار عليها لا يوظف عليهم
الا الخراج ولو سقيت بماء المطر وان
قسمت بين المسلمين لا يوظف الا العشر
وان سقيت بماء الانهار

محقق علی الاطلاق نے فتح القدير میں بڑی طویل گفتگو
کر کے کہا کہ حاصل یہ ہے کہ جو زمینیں بطور غلبہ
حاصل ہوں اگر کفار کو ہی ان پر قابض رکھا تو اب
ان پر خراج ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ بارش سے سیراب
ہوتی ہوں اور اگر وہ زمینیں مسلمانوں میں تقسیم کر دی گئیں
تو ان پر عشر ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ نہری پانی سے
سیراب کی جاتی ہوں۔ (ت)

۲۸۰/۵

مکتبہ نوریہ رضویہ سکرم

باب العشر والخراج

فتح القدير

۵۰۱/۵

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۵

بحر الرائق

امام محقق زملی نے تبیین الحقائق میں فرمایا،

هذا التفصيل في حق المسلم اما الكافر فيجب عليه الخراج من اى ماء سقى لان الكافر لا يبتدأ بالعشر فلا يأتى فيه التفصيل في حالة الابتداء اجماعاً.

یہ تفصیل حق مسلم میں ہے، رہا کافر کا معاملہ تو اس پر خراج ہوگا خواہ جو پانی بھی سیراب کرے کیونکہ کافر پر ابتداء عشر نہیں ہوتا لہذا ابتداء اس میں بالاتفاق تفریق و تفصیل نہیں ہوگی۔ (ت)

اسی طرح بحر الرائق و مجمع الانہر میں اس سے نقل کیا اور مقرر رکھا، ولہذا علامہ حلبی نے متن طبعی الابحر میں ان زمینوں کو خراجی ہونے کا مسئلہ مطلق رکھا ارض السواد خراجیۃ (سواد کی زمین خراجی ہے۔ ت) کے بعد فرمایا،

وكذا كل ما فتح عنوة واقرا اهلها عليه او صلحوا سوى مكة.

اسی طرح ما سوائے مکہ کے وہ زمین جو بطور غلبہ فتح ہوئی اور اس کے باشندوں کو وہاں قابض رکھا یا ان سے صلح کر لی گئی۔ (ت)

اور اصلاً خلاف کا ذکر نہ کیا حالانکہ انھیں التزام ہے کہ جس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ مذہب سے کسی کا خلاف ہو ضرور نقل کریں گے۔

قال في خطبته: وصرحت بذكر الخلاف بين ائمتنا الخ

علامہ حلبی نے خطبہ کتاب میں فرمایا ہمارے ائمہ کے درمیان اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہوگا تو میں اس کی تصریح کروں گا۔ (ت)

اسی طرح متن جلیل کنز میں مطلق فرمایا،

فتح عنوة واقرا اهلہ علیہ او فتح صلحاً خراجیۃ۔

وہ زمین جو بطور غلبہ حاصل ہوئی اور وہاں کے قابضین کو برقرار رکھا یا بطور صلح فتح ہوئی تو وہ خراجی ہوگی۔ (ت)

اور خلاف کی طرف باوصف التزام رمز ایمانہ کیا یونہی جو زمین ذمی نے احیا کی بالاتفاق خراجی ہے اگرچہ

۲۴۲/۳	مطبعہ کبریٰ امیر یہ بلاق مصر	باب العشر والخراج الخ	تبیین الحقائق
۲۴۰/۱	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	" "	طبعی الابحر
۱۰/۱	" "	خطبۃ الکتاب (مقدمۃ المرتف)	" "
ص ۱۹۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب العشر والخراج والجزیۃ	کنز الدقائق

پانی عشری دیا ہو، فتح القدر و تبیین الحقائق و بحر الرائق وغیرہ میں ہے،

لو احیاها ذمی کانت خراجیۃ سواء سقیۃ عند
محمد بماء السماء ونحوہ اولاً وسواء کانت
عند ابی یوسف من حیۃ ارض الخراج او
العشر ثم فظہر ضعف ما انتہا فی العنایۃ
تبعاً لذلک ما یرکون الی ظاہر نقل فی الہدایۃ علی
خلاف نقل فی الغایۃ کما یند المحقق فی الفتح
واللہ ولی الہدایۃ والفتح۔

اگر کسی ذمی نے زمین کو آباد کیا تو وہ خراجی ہوگی خواہ
آسمانی پانی وغیرہ سے سیراب ہو یا نہ ہو اور امام ابو یوسف
کے نزدیک خواہ خراجی کے قریب ہو یا عشری کے قریب
اس سے اس کا ضعف ظاہر ہو گیا جو عنایہ میں نہایت کی
اتباع کرتے ہوئے میلان کیا ہے ہدایہ میں نقل ظاہر
کی طرف اور وہ نقل غایۃ کے خلاف ہے جیسا کہ محقق
نے فتح میں کیا، اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت اور فتح کا
مالک ہے۔ (د)

لا جرم خود عنایہ میں تصریح فرمائی کہ مسئلہ اعتبار آب مطلق نہیں، ہدایہ میں فرمایا تھا:

اذا کانت لمسلم دار خطۃ فجعلہا بستاناً
فعلیہ العشر معنایۃ اذا سقاها بماء العشر
واما اذا کانت تسقی بماء الخراج ففیہا
الخراج لان المؤنۃ فی مثل هذا تدور
مع الماء۔

جب بطور قبضہ کسی مسلمان کی خالی زمین پر گھر بنایا
پھر اسے اس نے باغ بنا دیا تو اس پر عشر ہوگا،
اس کا معنی یہ ہے کہ جب وہ عشری پانی سے سیراب
ہوتا ہو اور جب وہ خراجی پانی سے سیراب ہو تو اس
میں خراج ہوگا کیونکہ ایسی صورتوں میں عشر و خراج کا
معاملہ پانی کے ساتھ ہے۔ (د)

اس پر عنایہ میں لکھا ہے،

معنی قولہ فی مثل هذا الامر ضرب السقی
لہ یتقرر امرہ علی عشر او خراج و ہو
احتراز عما اذا کان لمسلم ارض تسقی بماء
العشر وقد اشتواھا ذمی فان ماء ہا
عشری و فیہ الخراج۔

ما تن کے قول "فی مثل هذا" سے مراد وہ زمین ہے
جس کا معاملہ عشر و خراج کے اعتبار سے مستحکم
نہ ہوا ہو، اس سے اس صورت سے احتراز ہو گیا
جب کسی مسلمان کی ایسی زمین تھی جو عشری پانی سے سیراب
ہوتی تھی اور اسے ذمی نے خرید لیا تو اب اس کا پانی عشری
ہے لیکن اس میں خراج ہے۔ (د)

۲۸۱/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	سہ فتح القدر
۱۸۴/۱	المکتبۃ العربیۃ کراچی	باب زکوۃ الزروع والثمار	سہ الہدایۃ
۱۹۰/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	" " "	سہ العنایۃ مع فتح القدر

دیکھو کیسی صاف تصریح ہے کہ خراج آب خراجی کے ساتھ خاص نہیں، اور تحقیق یہ ہے کہ اب بھی اطلاق صحیح نہیں، مسئلہ اچھا ہے ذمی وغیرہ کے متعلق تصریحات ابھی گزریں، ہاں امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک اعتبار آب صرف اس صورت میں ہے جہاں مسلمان پر ابتداء وظیفہ مقرر کرنا ہو جیسے اس نے اپنے گھر کو باغیچہ بنالیا یا مردہ زیمہ اختیار کی، محقق علی الاطلاق نے یوں شرح فرمائی:

قوله الوظيفة في مثله اي فيما هو ابستد ۱۰
توظيف على المسلم من هذا ومن الارض
التي احياها لا كل ما لو يتقرر امره في
وظيفة كما في النهاية بان الذمي لو جعل
دار خطته بستانا واحياها ساوا أرضه
له لشهوده القتال كانت فيها الخراج
وان سقاها بماء العشر عند ابي حنيفة
رحمه الله تعالى۔

ماتن کا قول "الوظيفة في مثله" یعنی اس زمین کا
جس کا ابتداء مسلمان پر وظیفہ مقرر کرنا ہے اور جسے اس
نے آباد کیا ہو نہ کہ پروہ زمین جس کا وظیفہ مستحکم ہو ہو
جیسا کہ نہایہ میں ہے کیونکہ اگر ذمی نے قبضہ شدہ گھر کو
باغ بنالیا یا زمین کو آباد کیا یا اسے جہاد میں شرکت
کی وجہ سے بطور عطیہ ملی تو اس میں خراج ہوگا اگرچہ
اسے اس نے ماء عشری سے سیراب کیا ہو امام اعظم
رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ (ت)

خود ہدایہ میں فرمایا:

ان جعلها (ای المجوسی دارہ) بستانا فعليه
الخراج وان سقاها بماء العشر لتعذر
ايجاب العشر اذ فيه معنى القرية
فتعين الخراج وهو عقوبة تليق
بحالة ۱۰ اقول وبه ظهير سقوط ما في
العناية على هذا القول من الهداية،
ما نصه، لقائل ان يقول اما ان يكون
الاعتبار للماء او لبحال من توضع
عليه الوظيفة فان كان الاول وجب
عليه العشر وان كان الثاني ناقض هذا

اگر (مجوسی نے اپنے دار کو) باغ بنا دیا تو اس پر
خراج ہے اگرچہ اسے عشری پانی سے سیراب کیا ہو کیونکہ
یہاں وجوب عشر متعذر ہے اس لیے کہ عشر میں عبادت
کا پہلو ہے لہذا خراج متعین ہوگا جو بطور عقوبت مجوسی
کے حال کے مناسب ہے اقول اس سے عنایہ
کے اس اعتراض کا ساقط ہونا ظاہر ہو گیا جو ہدایہ
کے قول پر ان الفاظ میں کیا کہ معترض کہہ سکتا ہے
کہ یہاں اعتبار پانی کا یا اس شخص کا ہے جس پر عشر و
خراج لازم کرنا ہے، اگر پانی کا اعتبار ہے تو مجوسی پر
عشر لازم آئے گا اور اگر شخص مکلف کا اعتبار ہو تو اس کا

قوله (لان المؤنة في مثل هذا تدور مع الماء) (ووجب على المسلم العشر اذا سقى ارضه بماء الخراج) وجه السقوط ان الكلام ههنا في الذي وما مر من دوران المؤنة مع الماء انما كان فيما فيه ابتداء التوظيف على المسلم فلا مبالغ للتناقض اصلا ولا حاجة الى تجشيم الجواب بما قال ان الاعتبار للماء ولكن قبول المحل شروط وجوب الحكم والكاف ليس بمحليل لا يجاب العشر عليه لكونه عبادة الخ وكيف ما كان فمقصودنا حاصل وهو بطلان تخصيص الخراج بالماء الخراجي اما مطلقا واما فيما لم يتقرر امرها على وظيفة نعم هو صحيح عند صاحب المنهب فيما فيه بدء التوظيف على مسلم فقط۔

اس قول سے تضاد لازم آئے گا کہ ایسی صورت میں وظیفہ کے تعین کے لیے پانی کا اعتبار کیا جاتا ہے، ”اور مسلمان پر عشر لازم ہوتا ہے جب وہ اپنی زمین کو خراجی پانی سے سیراب کرتا ہو“ اور جو سقوت یہ ہے کہ یہاں مغتسکہ ذمی میں ہو رہی ہے، اور جو گزر رہے کہ تعین وظیفہ میں پانی کا اعتبار ہے، وہ اس صورت میں ہے جب ابتدا کسی مسلمان پر وظیفہ کا تعین کرنا ہو تو یہاں تناقض کا ثبوت ہی نہیں ہوا لہذا یہ کہہ کر جواب میں تکلف کی ضرورت نہیں کہ اعتبار تو پانی کا ہی ہوتا ہے مگر وجوب حکم کے لیے محل کا قبول کرنا شرط ہے اور کافرا یجاب عشر کا محل نہیں کیونکہ عشر ادا کرنا عبادت ہے الخ بہر حال ہمارا مقصد حاصل ہے وہ یہ کہ حشرہ جی پانی کے ساتھ خراج کو مخصوص کرنے کا بطلان ہے یا تو ہر حال میں یا اس صورت میں جب زمین پر کسی وظیفہ کا تقرر نہ ہوا ہو، ہاں یہ صاحب مذہب کے نزدیک اس وقت فقط صحیح ہے جب کسی مسلمان پر ابتداء وظیفہ کا تقرر کرنا ہو۔ (ت)

پھر مغتسکہ بر یہ ہے کہ یہاں بھی پانی کا اعتبار نہیں بلکہ قرب دیکھیں گے اگر زمین خراجی سے نزدیک ہے خراج ہوگا اگرچہ آب عشری دیا ہو، اور عشری سے تو عشر اگرچہ پانی خراج کا ہو۔ تنویر میں ہے :
لو احياه مسلم اعتبر قربة۔
اگر کسی مسلمان نے زمین کو آباد کیا تو وہاں اس کے قریب زمین کا اعتبار کیا جائیگا۔ (ت)

۱۹۸/۲	مکتبہ نور یہ رضویہ سکھر	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	لہ العنایت مع فتح القدير
"	"	"	"
۳۴۹/۱	مطبع مجتہائی دہلی	باب العشر والخراج الخ	لہ تنویر الابصار متن در مختار

ردالمحتار میں ہے ،

هذا عند ابی یوسف واعتبر محمد الماء فان
احياها بماء الخراج فخراجية والا فعشرية
بحر و بالاول يفتى؛ درمنتهی ۱۰

یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے ، امام محمد نے پانی
کا اعتبار کیا ہے ، اگر مسلمان نے زمین ، حنہ راجی
پانی سے آباد کی ہے تو وہ خراجی ہوگی ورنہ عشری ،
بحر۔ فتویٰ پہلے قول پر ہے ، درمنتهی ۔ (ت)

اُسی میں ہے ،

وهو ما مشى عليه المصنف اولا كالكنز
وغیره وقد امه في متن الملتقى فافاد
بترجيحه على قول محمد وقال ح وهو
المختار كما في الحموى على الكنز عت
شرح قراحصارى وعليه المتن ۱۰

یہی وہ ہے جس پر پہلے مصنف چلے مثلاً کنز وغیرہ۔
اور ملتی کے متن میں اسے مقدم کیا ہے ، یہ اس بات
کو مفید ہے کہ انھوں نے اسے امام محمد کے قول پر
ترجیح دی ہے اور ح نے کہا کہ یہی مختار ہے جیسا
کہ حموی علی الکنز میں شرح قراحصاری کے حوالے
سے ہے ، اور متون اسی پر ہیں ۔ (ت)

معهدا اگر تخصیص مان بھی لیجئے تو لشکر اسلام کا یہ قبضہ پانی پر وارد ہونا ابتداء اس کی خراجیت کا مفید
ہو چکا بقاء بھی خراجیت ، بقاء پر موقوف رہنے کی کیا دلیل ہے ، اور پُر ظاہر کہ ہمارا کلام بقاء میں ہے ،
الاترى ان الخراج يجب عقوبة على
الكفر ثم لا يحتاج في بقائه حتى لو اسلموا
لن يسقط الخراج عن اراضيهم كما نصوا
عليه قاطبة ۔
آپ جانتے ہیں کہ خراج کفر کی سزا کے طور پر واجب
ہوتا ہے پھر اپنی بقاء میں اس کا محتاج نہیں تھی کہ
اگر کافر مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینوں سے خراج
ساقط نہ ہوگا جیسا کہ اس پر فقہاء نے قطعی تصریح
کی ہے (ت)

بالجملہ جہاں تک نظر کی جاتی ہے یہاں کی اُن زمینوں سے جن کا خراجی ہونا بر ثبوت شرعی ثابت ہو یا بلا وجہ
شرعی وجوب خراج کا اٹھ جانا ثابت نہیں ہوتا اور کیونکر ثابت ہو حالانکہ خراج کے لیے سبب وجوب ارض نامیہ
ہے اور وہ حاصل تو وجوب بھی حاصل ، ہذا یہ مسئلہ عدم اجتماع عشر و خراج میں فرمایا ،

سبب الحقیقین واحد و هو الارض النامية
الا انه يعتبر في العشر تحقيقا وفي الخراج
تقديرا ولهذا يضافان الى الارض

فتح القدير میں ہے ،

قال الشافعي يجمع بينهما لانت سبب
العشر الارض النامية بالخارج تحقيقا
وسبب الخراج الارض النامية به تقديرا
وقد تحقق سبب كل منهما ولا منافاة
بين الحقیقین فیجب ان ولنا ان تعدد الحكم
واتحاده بتعدد السبب واتحاده وسبب
كل من الخراج والعشر الارض النامية
ولهذا يضافان اليها فيقال خراج
الارض وعشر الارض والاضافة دليل
السببية وكون الارض مع النماء التقديري
غير الارض مع التحقيق مخالفة اعتبارية
لا حقيقة فالارض النامية هي السبب
واذا اتحد السبب اتحد الحكم مطلقا
طور پر ہے ، یہاں حقیقتہً مخالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، تو جب سبب ایک ہے تو
حکم بھی ایک ہی ہوگا اہ اختصاراً (ت)

دونوں حقوق (عشر و خراج) کا سبب ایک ہے
اور وہ ارض نامی ہے ، ہاں عشر میں اس کا نامی ہونا
عملاً اور خراج میں بالفرض ہے ، یہی وجہ ہے کہ
ان دونوں کی نسبت زمین کی طرف ہوتی ہے (ت)

امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو جمع کیا جاسکتا
ہے کہ عشر کا سبب ارض نامی سے عملاً پیداوار
اور خراج کا سبب ارض نامی سے پیداوار کا امکان
ہے اور یہاں دونوں کا سبب محقق ہے اور دونوں
کے حقوق میں منافات بھی نہیں لہذا دونوں واجب
ہوں گے ، ہماری دلیل یہ ہے کہ حکم کا متعدد اور واحد
ہونا سبب کے متعدد اور واحد ہونے پر موقوف ہے
خراج و عشر کا سبب ارض نامی ہے اسی لیے زمین
کی طرف ان کی نسبت کرتے ہوئے کہا جاتا ہے ،
زمین کا خراج ، زمین کا عشر اور کسی کی طرف اضافت
اس کے سبب ہونے پر دلیل ہے ۔ زمین کا امکانی
نمو پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اس کا ایسی زمین کا
غیر ہونا جو واقعہً نمو پر مشتمل ہے ، یہ اعتباری
طور پر ہے ، یہاں حقیقتہً مخالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، تو جب سبب ایک ہے تو

ہنوز بعض وجہ اور ذہن فقیر میں ہیں کہ بخوف اطالت ترک کیں و فیما ذکرنا کفایۃ واللہ ولی
الہدایۃ (ہم نے جو ذکر کیا یہ کافی ہے اللہ تعالیٰ ہی ہدایت کا مالک ہے ۔ ت) کئے دیں ، اس کا

جواب، بیانِ سابق سے واضح ہو گیا کہ اس کے بہت مصارف مثل مساجد و مدارس و طلبہ و علمائے یہاں موجود ہیں ان پر صرف کریں اور اگر بالفرض لشکر ہی اُس کا مصرف ہوتا اور عساکر اسلامیہ سے کسی تک پہنچانے پر قدرت نہ ملتی جب بھی سقوط کے کوئی معنی نہ تھے، خراج ذمہ مکلف پر واجب ہوتا ہے۔ غنایہ میں ہے،

الخارج في ذمة المالك والعشرفي
الخاسرج۔

خراج مالک کے ذمہ ہے اور عشر پیداوار پر

ہوتا ہے۔ (د ت)

فتح میں ہے،

العشرفي الخاسرج والخارج في الذمّة۔

عشر، پیداوار پر ہے اور خراج مالک کے ذمہ ہوتا ہے۔ (د ت)۔

اور وہ ایک حق ثابت معروف مثل ملک و دین ہے حق لا یحل لصاحب ارض خراجیۃ اھل غلبہا قبل اداء خراجہا کما فی التئویر ای فی خراج المقاسمۃ فکانہ کانت مالا مشترکا، وللامام حبس الخاسرج للخارج کما فی الدرای فی الخراج الموظف وقد قال فی الهدایۃ الرهن والكفالة جائزاً فی الخراج لانه دین مطالب بہ ممکن الاستیفاء فیمكن ترتیب موجب العقد علیہ فیہما۔

حتی کہ خراجی زمین کے مالک کے لیے خراج کی ادائیگی سے پہلے اس کا غلہ کھانا حلال نہیں، جیسا کہ تنویر یعنی خراج مقاسمہ میں ہے، گویا یہ مال مشترک ہے اور حاکم کو خراج لینے کے لیے پیداوار کا روک لینا جائز ہے جیسا کہ درمیں یعنی خراج موظف میں ہے، ہدایہ میں ہے رہن اور کفالت خراج میں دونوں جائز ہیں کیونکہ یہ ایسا دین ہے جس کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے اور اس کا حصول بھی ممکن ہوتا ہے لہذا تعاضلئے عقد کا ان دونوں پر مرتب ہونا ممکن ہو گا۔ (د ت)

۲۸۶/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	۱۔ العنایۃ مع فتح القدر
"	"	"	۲۔ فتح القدر
۱۳۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب العشر	۳۔ تنویر الابصار متن درمختار
"	"	"	۴۔ درمختار
۱۱۶/۳	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الکفالتۃ	۵۔ الهدایۃ

اور ذمہ دین سے مشغول ہو تو بے ادایا ابرا صرف اس بنا پر کہ مستحق نہ رہا ساقط نہ ہوگا بلکہ اُس کے ورثہ کو دیں گے، وہ بھی نہ رہیں تو فقراء کو دے کر برات ذمہ کریں گے خراج میں اصالۃ حق فقرانہ ہونا ضرورۃً انہیں دے جانے کے منافی نہیں کما فی سائر الدیون (جیسا کہ تمام دیون میں ہے۔ ت) کیا دیں خراج دو قسم ہے: خراج مقاسمہ یعنی بٹائی کہ پیداوار کا نصف یا ثلث یا ربع یا خمس مقرر ہو اور خراج مولفہ کہ ایک مقدار معین ذمے پر لازم کر دی جائے خواہ روپیہ، مثلاً سالانہ دو روپے بلکہ اور کچھ جیسے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غلے کی ہر جریب پر ایک صاع غلہ اور ایک درہم مقرر فرمایا، ظاہر یہ ہے کہ ان بلاد کا خراج مولفہ ہی تھا، بیت المال میں روپیہ ہی لیا جاتا نہ کہ غلہ، میوہ، ترکاری وغیرہ۔ بلکہ مدقوں سے عامر بلاد میں سلاطین کا یہی داب معلوم ہوتا ہے، ہدایہ میں فرمایا:

وفي ديارنا وظفوا من الدراهم في الاسراضي
صكها وترك كذلك لان التقدير يجب ان
يكون بقدر الطاقة من اى شئ كان
ہمارے علاقہ میں تمام زمینوں پر درہم کا قعصر
کیا جاتا ہے، اور ترکوں کے ہاں بھی یہی ہے کیونکہ
بقدر طاقت مقدار مقرر کرنا ضروری ہے چاہے وہ
جنس سے ہی ہو۔ (ت)

تو ظاہر یہاں کا خراج مولفہ ہی سمجھنا چاہیے مگر جس زمین کی نسبت ثابت ہو کہ زمان سلطنت اسلام ہستی اللہ تعالیٰ عہد ہائیں اُس پر خراج مقاسمہ تھا، خراج مولفہ بالاتفاق مالک زمین پر ہے اور خراج مقاسمہ صاحبین کے نزدیک مزارع پر امام کے نزدیک زمیندار پر کما فی الدرر والشامیۃ (جیسا کہ در اور شامیہ میں ہے۔ ت) گفتاویں، اگر مقدار معلوم ہو کہ زمان سلطنت اسلام میں سقی اللہ تعالیٰ عہد ہائیں مقرر تھا، جب تو ظاہر ہے کہ اُسی قدر دیں و بشرط سے، اولاً خراج مولفہ میں جہاں جہاں مقدار مقرر فرمودہ امیر المؤمنین عسکری فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ منقول ہے وہاں اس پر زیادت نہ ہو کہ مذہب صحیح میں اس پر اضافہ کسی سلطان کو نہیں پہنچتا، زائد ہو تو زیادت نہ دیں اور جہاں کوئی مقدار امیر المؤمنین سے منقول نہیں وہاں اور خراج مقاسمہ میں نصف سے زیادت نہ ہو کہ خلاف انصاف ہے، زائد ہو تو نصف ہی دیں۔ ثانیاً اُسے کی ادا اس زمین سے اب بھی ممکن ہو ورنہ لجام طاقت دیں۔

في التنوير والتصنيف عين الانصاف فلا يزاد عليه
في رد المحتار لا يزاد عليه فيه ولا في
تنویر میں ہے نصف دینا عین انصاف ہے لہذا اس
پر اضافہ نہ کیا جائے اور رد المحتار میں ہے اس میں اضافہ

خراج المقاسمة ولا في الموظف^۱ اھ فی الدر المختار
ولا في الموظف علی مقدار ما وظفه عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اھ فی التنبیہ وینقص
ما وظف ان لم تطلق اھ فی رد المحتار
قال فی النہر لا یزید علی النصف وینبغی ان
لا ینقص عن الخمس قالہ الحدادی اھ
وکان عدم التنقیص عن الخمس غیر
منقول فذکر الحدادی بحثاً لکن قال الخیر
الرہلی ینبغی ان یحمل علی ما اذا کانت تطیق
فلو کانت قليلة الربع کثیرة المون ینقص
اذ یجب ان یتفاوت الواجب لتفاوت المونة
کما فی ارعن العشر اھ مختصراً۔

نہ کیا جاتے اور نہ ہی خراج مقاسمہ اور خراج موظف
میں اھ در مختار میں ہے اور نہ ہی خراج موظف میں اس
مقدار میں اضافہ کیا جاسکتا ہے جو سیدنا عرف روق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر کی ہے اھ تنویر میں ہے اگر
طاقت نہ ہو تو مقررہ میں کمی کی جاسکتی ہے اھ رد المختار
میں ہے کہ نہر میں ہے کہ نصف سے زیادہ نہیں کیا جاسکتا
حدادی نے کہا مناسب ہے خمس سے کم نہ کیا جائے اھ
اور خمس سے کم نہ کرنا منقول نہیں تو حدادی نے اسے
بطور بحث ذکر کیا ہے۔ لیکن خیر رہلی نے کہا ہے کہ اسے
اس صورت پر محمول کرنا ضروری ہے جب وہ زمین طاق
رکھتی ہو، اور اگر قصبہ کم ہو مگر اخراجات اس کے
زیادہ ہوں تو پھر کم کیا جاسکتا ہے کیونکہ اخراجات کے

تفاوت کی وجہ سے واجب میں تفاوت ضروری ہوتا ہے جیسا کہ عشری زمین میں ہے اھ مختصراً (د)

اور اگر معلوم نہ ہو کہ سلطنت اسلام میں کیا معین تھا تو ظاہراً خراج مقاسمہ و خراج موظف غیر مقرر
امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں نصف دیں اور مقررات امیر المؤمنین میں اسی کا لحاظ رکھیں، غرض ہر جب
پوری مقدار دیں جس سے زیادت جائز نہ تھی۔

لان التنقیص انما کان یثبت بنقص الاصل
ولم یثبت فلم یثبت فکان الاستقصاء فیہ
فراغ الذمۃ یقیناً فکان الاحوط ہذا کلہ
کیونکہ کمی امام کے کرنے سے ہوگی اور جب وہ ثابت نہیں
تو وظیفہ میں کمی بھی ثابت نہ ہوگی تو یہاں یقینی فراغ ذمہ
کے لیے مقرر پر اکتفا ہوگا تو یہی احوط ہوگا، اول سے

۲۸۶/۳	مصطفیٰ البابی مصر	باب العشر والخراج الخ	سہ رد المختار
۳۲۹/۱	مطبع مجبائی دہلی	"	سہ در مختار
"	"	"	سہ تنویر الابصار متن در مختار
۳۸۶/۳	مصطفیٰ البابی مصر	"	سہ رد المختار
۳۸۴/۳	"	"	سہ "

من اول الکلام الی هنا مما اخذه الفقیر
تفقها وارجوا ان یكون صوابا ان شاء الله تعالی
فان اصبحت فمن الله وحده وانا احمد الله
علیه وان اخطأت فمنی ومن الشیطان
وانا ابرؤ الی الله منه ولا حول ولا قوة الا
بالله العلی العظیم۔

لے کر یہاں تک یہ گفتگو فقیر نے بطور تفقہ کی ہے اور
میں امید کرتا ہوں کہ ان شاء اللہ یہ صواب ہوگی
اگر تو میں درست ہوا تو اللہ وعدہ کی طرف سے ہے
اور میں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالاتا ہوں، اور اگر
یہ غلط ہے تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے
ہے اور میں اس سے برأت کا اعلان کرتے ہوئے
اپنے اللہ کے امن میں آتا ہوں ولا حول ولا قوة الا باللہ
العلی العظیم۔ (ت)

وخلیفة مقررہ فاروقیہ فی جریب سالانیہ ہے ہر قسم غلطی پر اسی سے ایک صاع اور ایک درہم اور کھاب یعنی خربوزے
تربوز کی پالیزوں، کھیرے لکڑی بیگن و امثالہا کی باڑیوں پر پانچ درہم انگور و خرما کے گھنے باغوں پر جن کے اندر
زراعت نہ ہو سکے۔ دس درہم ان کے ماوراء میں وہی تقدیر طاقت ہے جس کی انتہا نصف تک پھر ان اقسام
میں حیثیت زمین و قدرت کا اعتبار ہے جو زمین جس چیز کے بونے کی لیاقت رکھتی ہو اور یہ شخص اس پر قادر ہو اس
کے اعتبار سے خراج ادا کرے مثلاً انگور بوسکتا ہے تو انھیں کا خراج دے اگرچہ گینوں بونے ہوں، اور گینوں
کے قابل ہے تو اس کا خراج دے، اگرچہ جو بونے ہوں ہر حال میں خراج سال بھر میں ایک ہی بار لیا جائے گا اگرچہ
سال میں چار بار زراعت کرے یا باوصف قدرت بالکل معطل رکھ چھوڑے اور یہ جریب انگریزی گز سے کہ ان
بلاد میں رائج ہے (جس کی مقدار سولہ گرہ ہے ہر گرہ تین انگل) پینتیس گز مسطح ہے یعنی ۳۵ گز طول ۳۵ گز عرض
اور صاع دو سو ستر تو لے ہے یعنی انگریزی روپیہ سے دو سو اٹھاسی روپیہ بھر کر راپور کے سیر سے پور تین سیر
ہوئے اور دس درہم کے عرصہ ۹ پانی یعنی دو روپے پونے تیرہ آنے اور پانچواں حصہ پیسے کا پانچ درہم کے
عرصہ ۴ پانی ایک درہم کے ۵ پانی یعنی ۱۹ پانی ۲۵ پانی کم ساڑھے چار آنے۔

در مختار میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
ہر جریب میں ایک صاع گندم یا جو مقرر فرمائے اور
جریب طولا عرضا ساٹھ ذراع کا ہوتا اور ہر ذراع سات
مٹھیوں کا ہوتا ہے اور صحیح یہ ہے اس زمین سے
جو کچھ پیدا ہو رہا ہے اسی سے وخیفہ ادا کیا جائیگا
جیسا کہ کافی، شربلایہ میں اور اسی کی مثل بھر میں ہے

فی الدر المختار وضع عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
لکل جریب ہوسنون ذراعاً فی ستین بذراع
کسری (سبع قبضات) صاعاً من براوشعیر
(والصحیح انہ مایزرع فی تلك الارض
کما فی کافی شربلایہ و مثله
فی البحر) ودرهما من اجود

النقود (وزن سبعة كما في الزكوة بحو)
ولجرب الرطبة (وهي القشاء والخيار
والبطيخ والبادنجان وما جرى مجراه)
خمسة دراهم ولجرب الكرم او
النخل متصلة بقيد فيهما ضعفها وما
ليس فيه توظيف عمر كن عفران ولبستان
فيها اشجار متفرقة يكثر الزرع
تحتها طاقته وغاية الطاقة نصف
الخارج لان التصنيف عين الانصاف اعم
مختصرا مزيدا ما بين الاهلة
من مرد المحتار وفق المدار
لوزرع الاخص قادر على الاعلى
كن عفران فعليه خراج الاعلى
وهذا يعلم ولا يفتى به كيلا يتجرى
الظلمة في مرد المحتار عن العناية
مردا بان كيف يجوز الكتمان وانهم
لواخذوا كانت في موضعه لكونه واجبا
واجيب باننا لو افتينا بذلك
لادعى كل ظالم في ارض
ليس شأنها ذلك انها
قبل هذا كانت تزرع
الزعفران فياخذ خراج

اور نقد میں سے ایک درہم لازم ہوگا جس کا وزن
سات شقال ہو جیسا کہ زکوٰۃ میں ہوتا ہے، بحر
اور سبزیات (اور وہ کھڑے، تر، خوب نہ، بینگن اور
ایسی دیگر اشیاں) کی جرب میں پانچ درہم، انور اور
خرما کے گھنے باغوں (یہ قید دونوں کے لیے ہے، میں
دس درہم ہے اور جس میں سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه نے کوئی وظیفہ مقرر نہیں فرمایا مثلاً زعفران، اور
وہ باغ جس میں متفرق درخت ہوں اور وہاں کاشت
کرنا ممکن ہو تو طاقت کے مطابق وظیفہ ہوگا اور انتہائی
طاقت نصف پیداوار ہے کیونکہ نصف ادا کرنا
عين انصاف ہے اعم مختصراً، ہاں تو سین کے اندر
رد المحتار سے اضافہ میری طرف سے کیا گیا ہے اور
درمیں ہے کہ اگر کسی نے اعلیٰ پر قادر ہوتے ہوئے
ادنیٰ کو کاشت کیا مثلاً زعفران، تو اس پر اعلیٰ کا
خراج ہوگا، یہ جان تو لیا جائے مگر اس پر فتویٰ نہ دیا جائے
"نا کہ ظالم اس سے فائدہ نہ اٹھائیں۔ رد المحتار میں
عنا یہ کے حوالے سے یہ رد کیا گیا ہے کہ ایسی بات کا
چھپانا کیسے جائز ہو سکتا ہے اور اگر ظالم لیتے ہیں تو
وہ ٹھیک کرتے ہیں کیونکہ وہ واجب ہے، اس کا
جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر ہم اس پر فتویٰ دیتے ہیں
تو ظالم ہرزین کے بارے میں یہ دعویٰ کرے گا کہ
اس سے پہلے اس میں زعفران بویا جاتا تھا اگرچہ

باب العشر والخراج الخ

کے درمختار

رد المحتار

کے درمختار

مطبع مجتہاتی دہلی ۳۲۹/۱

مصطفیٰ البابی مصر ۲۸۵-۸۶/۳

مطبع مجتہاتی دہلی ۳۵۰/۱

ذٰلِكَ وَهُوَ ظَلَمٌ وَعَدْوَانٌ اَمْ وَاللَّفْظُ لِلْفَتْحِ
قَالُوا لَا يَفْتَقِرُ بِهَذَا الْمَاقِيَه تَسْلُطُ الظُّلْمَةُ عَلَى
اَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ اِذْ يَدْعُو كُلُّ ظَالِمٍ اَنْ اَرْضَهُ
تَصْلَحَ لِرِاعَةِ النَّعْضِ اَنْ وَنَحْوَهُ وَعِلَاجُهُ
صَعْبٌ اَمْ قُلْتُ وَالَّذِي يُؤْذِي بِنَفْسِهِ وَلَا جَابِي
كُنَا فِي بِلَادِنَا فَلَا يَخْشَى ذٰلِكَ فَلِذَا اَعُولَتْ عَلَى
بَاهِنَاكَ وَفِي الْهَدَايَةِ اَنْ غَلَبَ عَلَى اَرْضِ الْخَرَاجِ
الْمَاءُ وَانْقَطَعَ الْمَاءُ عَنْهَا وَاصْطَلَحَ النَّوْعُ آخَةَ
فَلَا خَرَاجَ عَلَيْهِ ، وَاِنْ عَطَلَهَا صَاحِبُهَا فَعَلَيْهِ
الْخَرَاجُ ، وَلَا يَتَكَسَّرُ اِلَّا خَرَاجُ بَتَكْرَمِ الْخَاسِرِ
فِي سَنَةِ اَمْ بِالْاَلْتِقَاطِ ، وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰى

وہ ایسی نہ ہو تو وہ اس سے خراج وصول کرے گا اور
یہ ظلم و زیادتی ہوگی اہ قح کی عبارت یہ ہے کہ فقہائے
فرمایا ہے کہ اس کے ساتھ فتویٰ نہیں دیا جائے گا کیونکہ
ایسی صورت میں مسلمانوں کے مالی پڑھالوں کو مسلط کرنا لازماً
آئے گا اور ہر ظالم یہ دعویٰ کرے گا کہ یہ زمین کاشت
زعفران وغیرہ کے قابل تھی اور اس کا حل مشکل ہے اہ
میں نے کہا جو شخص خود بخود داد کرے اور وصولی کرے وہ پورا نہ ہو
جیسا کہ ہمارے علاقے میں ہے اس میں ایسا کوئی
خوف و خدشہ نہیں اس لیے یہاں اسی پر اکتفا دیکھا جائیگا
ہدیہ میں ہے کہ اگر خراجی زمین پر پانی کا غلبہ ہو گیا یا اس
سے پانی منقطع ہو گیا یا کسی آفت نے فصل ختم کر دی
تو اس پر خراج نہ ہوگا اور اگر مالک نے زمین کو معطل رکھا

پسہ اور پر خراج نہ ہوگا اہ اختصاراً ، واللہ سبحانہ ، وتعالیٰ اعلم (دست)

مسئلہ از موضع سرینیاں ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۲ رجب ۱۳۳۱ھ

زید دریافت کرتا ہے کہ ام کی بہار میں کس صورت سے دسواں حصہ نکال کے فروخت کر سکتا ہے جس سے
فروخت خبیث نہ ہو۔

الجواب

بہار اس وقت بچنی چاہیے جب پھل ظاہر ہو جائیں اور کسی کام کے قابل ہوں ، اس سے پہلے بیع جائز نہیں
اور اس وقت اُس میں عشر واجب ہوتا ہے پھل اپنی حد کو پہنچ جائیں کہ اب کچے اور ناقص ہونے کے باعث ان کے
بڑھ جانے ، سڑکھ جانے ، مارے جانے کا اندیشہ نہ رہے اگرچہ ابھی توڑنے کے قابل نہ ہوئے ہوں ، یہ حالت جس کی ملک
میں پیدا ہوگی اُسی پر عشر ہے ، بائع کے پاس پھل ایسے ہو گئے تھے اُس کے بعد بیچے تو عشر بائع پر ہے ، اور جو اس حالت

۲۸۹/۳

مصطفیٰ البانی مصر

باب العشر والخراج

لہ رد المحتار

۲۸۵/۵

مکتبہ فوریر رضویہ سکھ

"

لہ فتح القدیر

۵۰۳/۲

المکتبۃ العربیۃ کراچی

"

لہ المدنیۃ

جلد دوم

بیم پہنچنے سے پہلے کچے بیج ڈالے اور اس حالت پر مشتری کے پاس پہنچے تو عشر مشتری پر ہے بعینہ یہی حکم کھیتی کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

جانوروں کی زکوٰۃ

مسئلہ ۱۹ محرم الحرام ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جانور اب حسب ذیل پر جو کہ بغرض کاشتکاری میں اور تجارت کی غرض سے نہیں ہیں اور سال میں زیادہ حصہ جنگل میں چرتے ہیں ان پر زکوٰۃ دینی چاہئے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔
تفصیل: بیل ۱۸، گائے ۲۱، بچہ گائے ۲ سال کے ۱۳، بچہ اندر ایک سال ۳، بھینس ۲،
بھینس زادہ از دو سال ۲، بچہ بھینس کم از ایک سال ۲، بھینس ۶ - کل ۶۴ راس۔

الجواب

اونٹ، گائے، بھینس، بکری، بھیڑ، زرخواہ مادہ خواہ دونوں مخلوط، جبکہ قدر نصاب ہوں دہ اونٹ میں پانچ، گائے بھینس میں تیس، بھیڑ بکری میں چالیس ہے، اور بونے جو تے لادنے، کھانے کے لیے نہ رکھے گئے ہوں بلکہ تمام حاجات اعلیٰہ سے فارغ صرف دودھ یا نسل یا قیمت بڑھانے کے لیے پالے جاتے یا شوقیہ پرورش و فرہی کے واسطے ہوں اور سال کا اکثر حصہ جنگل میں چھوٹے ہوئے چرنے پر اکتفا کرتے ہوں اور ان پر سال پورا گزرے اور تمامی سال کے وقت وہ سب جانور ایک نوع کے یعنی سب اونٹ یا سب گائے بھینس یا سب بھیڑ بکری ایک سال سے کم کے نہ ہوں بلکہ ان میں کوئی ایک سال کامل کا بھی ہو اگرچہ ایک ہی ہو تو ان پانچوں باتوں کے اجتماع سے ان کی زکوٰۃ دینی فرض ہوگی ورنہ نہیں۔ زکوٰۃ میں گائے بھینس ایک ہی نوع ہیں اور ان کا حساب زکوٰۃ یہ ہے کہ تیس سے کم پر کچھ نہیں، تیس پر ایک بچہ دو سال کامل کا، پھر اسی طرح سبب یہی واجب رہے گا، ساٹھ پر کہ دو تیس کا مجموعہ ہے انتہر تک دو بچے ایک سالہ، ستر پر کہ ایک تیس اور ایک چالیس کا مجموعہ ہے، اسی تک ایک بچہ ایک سالہ ایک دو سالہ، اسی پر کہ دو چالیس ہیں اسی تک دو بچے دو سالہ، نوے پر کہ تین تیس ہیں ننانوے تک تین بچے یک سالہ سو پر کہ دو تیس اور ایک چالیس ہے ایک سو نو تک دو بچے ایک سالہ ایک دو سالہ، ایک سو دس پر کہ ایک تیس دو چالیس ہے ایک سو انیس تک ایک بچہ ایک سالہ، ایک سو بیس پر کہ چار تیس سمجھ لو چاہے تین چالیس ایک سو انیس تک چار بچے یک سالہ دس چاہے تین بچے دو سالہ۔ اسی قیاس پر ہر تیس پر ایک بچہ یک سالہ، اور ہر چالیس پر ایک بچہ دو سالہ لازم آتا جائے گا اور دہائیوں کے بیچ میں جو اکائیاں نو تک آتی جائیں گی سب معاف ہوں گی اور گائے بھینس مخلوط ہوں تو جو گنتی میں زیادہ ہو اسی کا بچہ یک سالہ یا دو سالہ لیں گے، اور برابر

ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائے گا یا ادنیٰ کا اعلیٰ۔ یہ نہی بھیر بکری مخلوط ہونے میں، مثلاً ایک شخص کے پاس پندرہ پندرہ گائے بھینسیں ہیں جن میں ایک ایک سال کے متعدد بچے دونوں قسم کے ہیں، کوئی زیادہ فربہ کوئی ہلکا کوئی متوسط، تو جہاں گائے کا بچہ زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہو تو ان یکسالہ بچوں میں سب سے ہلکایا بھینس کے یکسالہ بچوں میں سب سے فربہ لیا جائے گا اور جہاں بھینس کا بچہ بیش قیمت ہو تو اس کے یک سالہ بچوں میں سب سے ہلکایا گائے کے یک سالہ بچوں میں سب سے فربہ دیا جائے گا۔ تو یہ الابصار ودرمخار میں ہے:

سائمہ وہ چوپایہ ہے جو سال کا اکثر حصہ باہر چر کر گزارا کرے، اگر ایسا جانور کسی نے دودھ، نسل اور گھی کے لیے رکھا ہو، بدائع میں ہے کہ اگر گوشت کے لیے ہو تو زکوٰۃ نہیں جیسا کہ اگر کسی نے بوجھ لادنے یا سواری کے لیے رکھا تو زکوٰۃ نہیں، اگر تجارت کیلئے ہے تو اس میں زکوٰۃ ہوگی (اگر نصف سال چارہ ڈالا تو وہ جانور سائمہ نہ ہوگا) اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی کیونکہ موجب میں شک ہے (گائے) بھینس (کا نصف) (تیس ہے ان میں) (تبع) ایک کامل سال کا واجب ہوگا (یا تبع) اس کی نثر (اور چالیس میں ایک مسن دو سال یا ایک مسن) اس پر اضافہ میں کوئی شئی نہیں، (ساتھ تک پھر ساٹھ پر تیس میں جو کچھ تھا اس کا دوگنا لازم ہے اور اس پر قوتی ہے) پھر تیس پر ایک تبع اور ہر چالیس پر ایک مسن ہوگا مگر اس صورت میں جب داخل ہو جائے مثلاً قعدہ ایک سو بیس ہوگی تو اب اختیار ہے چار تبع دے دے یا تین مسن، اسی طرح آگے کا معاملہ ہے (محنت و مشقت لینے والے

السائمة المكتفية بالرحى أكثر العام لقصد الذرو والنسل) والسنن في البدائع لو اسامها للحم فلا زكوة كما لو اسامها للحم والركوب، ولو للتجارة ففيها زكوة التجارة (فلو علقها نصفه لا تكون سائمة) فلا زكوة للشك في الموجب (نصاب البقر والجوامس) (ثلثون سائمة وفيها تبعية ذو سنة) كاملة (أو تبعية) انشاء (وفي أربعين مسن ذو سنتين أو مسنة) ولا شئ فيما مراد (إلى ستين ففيها ضعف ما في ثلاثين) وعلیه الفتوى (ثم في كل ثلاثين تبعية وفي كل أربعين مسنة) إلا إذا تداخلا كما في عشرة عشرين فيخبر بين أربع أتبعه وثلاث مسنات دهن كذا (ولا شئ في عوامل وحمل) بفتحيتين ولد

الثاقة (وفصیل) ولد الثاقة (وعجول)
بونان ستور ولد البقرة وصورتہ ان يموت
كل الكبار ويم الحول على اولائها الصغار
(الاتبع الكبير ولو واحد) (و) لافي (عفو)
وهو ما بين النصب في كل الاموال امة ملخصا
ملقطا۔

ردالمحتار میں ہے :

الجاموس هونوع من البقر كما في المغرب
فهو مثل البقر في الزكوة والاضحية و
الربا ويكمل به نصاب البقر وتؤخذ الزكوة
من اقليمها وعند الاستواء يؤخذ اعلى
الادنى وادنى الاعلى نهر، وعلى هذا الحكم
البلغت والعراب والضان والمعزة ابنت
ملك۔

اسی میں ہے :

النصاب اذا كان ضائاً يؤخذ الواجب من
الضان ولو معزاق من المعز ولو منهما
فمن الغالب ولو سواء فمن ايهما شاء
جوهرة اي فيعطى ادنى الاعلى او اعلى الادنى
كما قدمنا۔

جانوروں، بکری کے بچوں، اونٹنی کے بچوں اور گائے
کے بچوں میں زکوٰۃ نہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ
بڑے جانور مرتبے ہیں اور سال ان کے چھوٹے بچوں
پر مکمل ہوتا ہے (قواب زکوٰۃ نہیں) مگر اس صورت
میں بڑے موجود ہوں تو ان کی اتباع میں زکوٰۃ ہوگی
اگرچہ بڑا ایک ہو اور عفو میں زکوٰۃ نہیں، اور یہ تمام
اموال میں نصابوں کے درمیان حصہ کو کہا جاتا ہے ملخصاً۔

بھینس، گائے کی ایک نوع ہے جیسا کہ مغرب میں
ہے لہذا یہ زکوٰۃ، قربانی اور رباً میں گائے کے حکم
میں ہوگی، اس سے گائے کا نصاب مکمل ہو جاتا
ہے اگر گائیں غالب ہوں تو زکوٰۃ لی جائے گی اور
اگر برابر ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائیگا
یا ادنیٰ کا اعلیٰ، نھر۔ اور اسی کے حکم میں بختی اور عربی
اونٹ، بھیڑ اور بکری وغیرہ ہوتے ہیں، ابن الملک (ت)

نصاب اگر بھیڑ کا ہے تو بھیڑ سی وصول کی جائے اور
اگر نصاب بکری کا ہے تو بکری ہی لی جائے گی اور اگر
دونوں سے نصاب ہے تو پھر غالب کا اعتبار ہوگا
اور دونوں برابر ہوں تو جس سے چاہئے لو، جوہرہ۔
یعنی اعلیٰ سے ادنیٰ یا ادنیٰ سے اعلیٰ لیا جائیگا جیسا
کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے (ت)

۱۳۳/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ الغنم	لہ درمختار
۱۹/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب زکوٰۃ البقر	لہ ردالمحتار
۲۰/۲	"	باب زکوٰۃ الغنم	لہ "

عالمگیر میں ہے :

ادنى السن الذى يتعلق به وجوب الزكاة
فى الابل بنت مخاض وفى البقر تبلى ، وفى
الغنم هو الثنى كذا فى شرح الطحاوى اصله ملقطاً

کم از کم وہ عمر جس کے ساتھ اونٹوں میں زکوٰۃ متعلق
ہوتی ہے بنت مخاض ہے ، گائے میں تبلیع ، اور
بھیر بکریوں میں ثنی ، جیسا کہ شرح الطحاوی میں ہے اور
اختصاراً (ت)

در مختار میں ہے :

بنت مخاض هى التى طعت فى السنة الثانية
وتبلى ذو سنة كاملة ، والثنى من الضان
والمعز هو ما تمت له سنة أو بالالتقاط -

بنت مخاض ، جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو۔
تبلیع ، ایک سال کی عمر۔ اور بھیر و بکری میں ثنی وہ ہوتا ہے
جس پر سال مکمل ہو جائے اور اختصاراً (ت)

ہندیہ میں ہے :

السوائم تجب الزكاة فى ذكورها واناثها
ومختلطهما والسائمة هى التى تسام فى
البزاري لقصد البدو والنسل والزيادة فى
الثلث والسمن كذا فى محيط السرخسى -

سائمہ چوپایوں مذکر و مؤنث اور ان دونوں کے اختلاط
پر زکوٰۃ ہے۔ اور سائمہ وہ چوپائے ہوتے ہیں جو
جھنگل میں چریں اور ان سے مقصد دودھ ، نسل ،
ٹمن میں اضافہ اور گھی کا حصول ہو۔ محیط سرخسی میں
اسی طرح ہے۔ (ت)

جب یہ قواعد معلوم ہوئے ، حکم مسئلہ مسئلہ واضح ہو گیا۔ اٹھارہ بیل اور دو بھینسے کہ کاشتکاری کے لیے ہیں
اُن پر کچھ نہیں ، اور ایک سال سے کم کے بچے اگرچہ خود محل وجوب نہیں مگر ایک سالہ کے ساتھ مل کر ان پر بھی وجوب ہوتا ہے
تو سب جانور سینٹالیس ہوئے جن پر ایک بچہ دو سال کامل کی عمر کا واجب ہے اور از انجا کہ ان میں زیادہ گائے
ہیں تو یہ دو سالہ گائے کا ہی بچہ دیا جائے گا بھیر یا بھیر خواہ بھیر ، اور ازاں جا کہ ان میں زیادہ مادہ ہیں سینٹالیس
میں اکیس گائے ہیں اور دو بھینسیں پوری دو جھوٹیاں۔ تو افضل یہ ہے کہ دو برس کامل کی بھیر زکوٰۃ میں دے ،
فی الہندیۃ عن التتار خانۃ عن العتابیۃ ہندیہ میں تاتار خانہ سے عتابیہ سے ہے گائے

۱۷۷ - ۷۸ /

لہ فتاویٰ ہندیۃ الباب الثانی فی صدقۃ السوائم فصل ثانی نورانی کتب خانہ پشاور

۱۳۳ تا ۱۳۲

مطبوعہ مجتبائی دہلی باب نصاب الابل وزکوٰۃ البقر وزکوٰۃ الغنم

۱۷۶ /

باب الثانی فی صدقۃ السوائم نورانی کتب خانہ پشاور

الافضل في البقر ان يؤدى من الذكوالتبعية ومن
الاشفي التبعية - والله سبحانه وتعالى اعلم -
دیا جائے۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (ت)

۸۹۔ اذ گوندہ ہر راج محلہ چھاؤنی مکان مولوی مشرف علی صاحب
مرسلہ سید حسین صاحب دامت برکاتہم
۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں لطف اللہ بہم اجمعین زکوٰۃ کن کن
مصارف میں دینا جائز ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجت مند جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ عن الحاجۃ الصلیہ پر دسترس نہیں
بشرطیکہ نہ ہاشمی نہ پناہ شدہ نہ اپنی عورت اگرچہ طلاق مغلطہ دے دی ہو جب تک عدت سے باہر نہ آئے، نہ وہ جو
اپنی اولاد میں سے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی
نانا نانی اگرچہ یہ اصلی و فروعی رشتے عیاذ باللہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کسی کا مملوک اگرچہ مکاتب ہو
نہ کسی غنی کا غلام غیر کاتب نہ مروجی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجت مند کھنے سے کافرو غنی پہلے ہی
خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص ہیں جن میں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا۔ مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ
باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے، بعض تہورین کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹے اور باوجود
تقسیم اس پر اصرار کرتے ہیں حکم حدیث صحیح مستح لعلی ہوتے ہیں والعیاذ باللہ تعالیٰ وقد اوضحنا ذلک فی
فتاوانا (اللہ تعالیٰ کی پناہ اور ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں خوب واضح کر دیا ہے۔ ت) اسی طرح غیر ہاشمی کا
آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا ہی ہوا یا اپنے اصول و فروغ و زوج و زوجہ ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب یا
زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ یتیم ہو یا اپنے بہن بھائی، چچا، بھوپھی، خالک، ماموں بلکہ انھیں دینے میں دونا ثواب ہے،
زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہن یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا
روا، جبکہ یہ سولہ اول سولہ سے نہ ہوں، زانجا کہ انھیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں ہی
عدم جواز کا وہم جاتا لہذا فقیر نے انھیں بالتخصیص شمار کر دیا اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل
ایک یکہ سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہو اسے مسکین کہتے ہیں۔
دوم مالی ہو مگر نصاب سے کم، یہ فقیر ہے۔

سوم نصاب بھی مگر حوائج اصلیہ میں مستغرق جیسے مدیون۔

چہارم حوائج سے فارغ ہو کر اسے دسترس نہیں، جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اسے لینا روا نہیں۔ یا وہ شخص جس کا مال دوسرے پر دین موعجل ہے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر مگر اگرچہ یہ ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں بالحدہ مدار کا حاجت مند یعنی مذکور پر ہے تو جو نصاب مذکور پر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر عامل زکوٰۃ جسے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنی بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے، اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تملیک شرط ہے، جہاں یہ نہیں جیسے محتاجوں کو بطور رباحت اپنے دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل سرائے وغیرہ بنانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی جیلے میں جو ہمارے فتاویٰ میں مسطور ہیں،

ہذا کله ملخص ما استقر علیہ الامبروف
تنویر الابصار والدرا المختار ورد المحتار
وغیرہا من معتبرات الاسفار وقد لخصناہ
بتوفیق اللہ تعالیٰ احسن تلخیص لعلہ لا یوجد
من غیرنا واللہ الحمد ، فمن شک فی شئ من
هذا فلیراجع الاصول التی سمینا

یہ اس تمام گفتگو کا خلاصہ ہے جس پر تنویر الابصار،
در مختار، رد المحتار اور دیگر کتب معتبرہ میں معاملہ کو
ثابت کیا ہے اور ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس
کی سب سے اچھی تلخیص کی ہے، شاید یہ ہمارے علاوہ
کہیں نہ ملے واللہ الحمد۔ اور جس شخص کو اس باب میں
شک ہو وہ ان اصول و کتب کی طرف رجوع کرے خواہ

عہ اگر دین معجل خواہ ابتداءً ہے یا یوں کہ اجل مقرر ہوئی تھی گزر چکی اور مدیون غنی مقرر حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے
اور یاد رکھنا چاہئے کہ قرض جسے لوگ دست گرداں کہتے ہیں شرعاً ہمیشہ معجل ہوتا ہے، اگر ہزار مہد و پیمان و وثیقہ
تسک کے ذریعہ اس میں میعاد قرار پائی ہو کہ اتنی مدت کے بعد دیا جائے گا اس سے پہلے اختیار مطالبہ نہ ہوگا اگر
مطالبہ کرے تو باطل و نامسموع ہو وغیرہ وغیرہ ہزار شرطیں اس قسم کی کر لی ہوں تو وہ سب باطل ہیں اور قرض دہندہ
کو ہر وقت اختیار مطالبہ ہے،

لانه تبیع ولا جبر علی التبع وقد نص فی الاشباہ
والدر وغیرہا انه لا یصح تاخیر القرض ۱۲ منہ
عقربہ (م)
کیونکہ یہ تبرع ہے اور تبرع میں جبر نہیں۔ اشباہ، در اور
دیگر کتب میں یہ تصریح ہے کہ ادائیگی قرض کا وقت
مقرر کرنا صحیح نہیں ۱۲ منہ عقربہ (م)

اولہ نسیم نعم لا باس ان نورد نصوص بعض
 صایکادین خفی او یستغریب فقی رد المحتار
 شمل الولاد بالنکاح والسفاح فلا یسدفع
 الی ولده من الزنا الخ وفيه تحت قوله
 او بینهما زوجیة ولو مباینة احی فی
 العدة ولو بثلاث نهر عن معراج الدرایة
 وفيه تحت قوله ولا اله مملوك
 المزی ولو مكاتباً وكذا مملوك من
 بینہ و بینہ قرابة ولاد او زوجیة
 لما قال فی الفتح الخ وفيه تحت
 قوله و بغلاف طفل الغنیة
 فیجوز ای ولو لم یکن له اب
 بحر عن القنیة اه وفيه و
 قید بالولاد لجوازہ لبقیة
 الاقارب كالاخوة والاعمام والاحوال
 الفقراء بل هم اولی لانه
 صلة و صدقة و یجوز دفعها
 لزوجة ابیه و ابنیه و
 و نردج ابنته تا ترخانیه اه
 ملخصاً وفيه من کتاب
 الوصایا تحت قوله الشرف

ان کے ہم نے نام لیے ہیں یا نہیں، ان میں سے بعض
 ایسی نصوص کے ذکر میں بھی کوئی عرج محسوس نہیں کرتے
 جنہیں مخفی یا نامور سمجھا گیا ہے۔ رد المحتار میں ہے یہ تمام اولاد
 کو شامل ہے خواہ وہ نکاح کی وجہ سے ہو یا زنا کی وجہ سے
 لہذا اولاد و زنا کو بھی زکوٰۃ نہیں دی جائیگی الخ اور اسی میں
 ماتن کے قول "یا ان کے درمیان زوجیت کا رشتہ ہو
 خواہ وہ مبانت ہو یعنی خواہ وہ تین طلاق ہو جانے پر قدرت
 بسر کر رہی ہو، یہ نہر میں معراج الدرایہ سے ہے اہ اور
 اسی میں ماتن کے قول "زکوٰۃ دینے والا اپنے غلام کو نہ دے
 خواہ وہ مکاتبہ کے تحت ہو" اور اسی طرح اس غلام کا حکم ہے جس
 کے اور زکوٰۃ دینے والے کے درمیان رشتہ اولاد یا
 زوجیت ہو، اس دلیل کے پیش نظر جو بحر اور فتح میں ہے
 اور اسی میں ماتن کے قول "بغلاف غنی عورت کے بچے
 کے کہ اسے دینا جائز ہے یعنی اس کا والد نہ ہو، یہ بحر
 میں قنیہ سے ہے اہ اور اسی میں ہے کہ اولاد کی قید
 اسی لیے ہے کہ باقی اقارب مثلاً بھائی بہنیں، چچا
 اور خالو اگر فقراء ہوں تو انہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ
 یہ لوگ زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں کیونکہ یہاں صمد رحیمی اور
 صدقہ و چیزیں جمع ہو جاتی ہیں، اپنے والد اور بیٹے کی
 بیوی اور اپنے داماد کو زکوٰۃ جائز ہے تا ترخانہ اہ ملخصاً
 اور اسی میں کتاب الوصایا سے ماتن کے قول "فقط

۶۹/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب المصروف	لہ دلتہ و لہ رد المحتار
۶۲/۲	"	"	لہ رد المحتار
۶۹/۲	"	"	لہ "

من الام فقط غير معتبر، يؤيد
قول الهندية عن البدائع فثبت ان
الحسب والنسب يختص بالاب دون الام
فلا تحرم عليه الزكوة ولا يكون كفواً
للمهاشمية ولا يدخل في الوقف على
الاشراف ط اه وفيه وقال في الفتح ايضا
ولا يحل له اعلا بن السبيل ان
ياخذ اكثر من حاجته، قلت وهذا
بخلاف الفقير فانه يحل له ان ياخذ
اكثر من حاجته وبهذا افارق ابن
السبيل كما افاد في الذخيرة اه وفيه تحت
قوله ومنه مالو كان ماله مؤجلاً أي اذا
احتاج الى النفقة يجوز له اخذ الزكوة
قد كفايته الى حلول الاجل فنهى عن الخانية
اه، وفيه تحت قوله او على غائب اع
ولو كان حالاً لعدم تمكنه من اخذ ط اه
وفيه تحت قوله او معسراً او جاحداً ولو له
بينة في الاصح، فيجوز له الاخذ في اصح
الاقاويل لانه بمنزلة ابن السبيل
ولو موسر اعترفاً لا يجوز كما في الخانية
اه، وفيه تحت قوله و
في سبيل الله وهو منقطع

ماں کی وجہ سے شرف معتبر نہیں کے تحت ہے کہ
ہندو نے بدائع سے جو لکھا ہے وہ اس کا مؤید ہے
تو ثابت ہو گیا کہ حسب و نسب والد کے ساتھ مختص
ہے نہ کہ ماں کے ساتھ اح پس اس پر زکوٰۃ حرام نہیں
اور نہ ہی وہ ہاشمی کا کفو بنے گا اور سادات پر وقف
میں شامل نہ ہو گا۔ اور اسی میں ہے فتح میں بھی ہے
کہ اس (مسافر) کے لیے ضرورت سے زائد لینا جائز
نہیں میں کہتا ہوں بخلاف فقیر کے کہ اس کے لیے
ضرورت سے زائد لینا جائز ہے، اسی سے فقیر اور
مسافر کے درمیان فرق واضح ہو گیا، جیسا کہ اس کا
بیان ذخیرہ میں ہے اه اور اس میں ماتن کے قول
”اور ایسی ہی صورت وہ ہے جس میں مال کے حصول کیلئے وقت
مقرر ہو یعنی خرچہ کی ضرورت ہو تو وقت مقرر آنے تک
بعد رکعت زکوٰۃ لینا جائز ہے یہ نہر میں خانیہ سے
ہے اور اس میں ماتن کے قول ”یا وہ قرضہ کسی غائب پر“
کے تحت ہے یعنی اگرچہ قرضہ عالی ہو کیونکہ اس وقت اس
کے حصول پر قادر نہیں اور اسی میں ماتن کے قول ”یا
مقرض تنگ دست یا منکر ہو اگرچہ اصح قول کے
مطابق گواہ بھی ہوں“ کے تحت ہے کہ اصح قول کے
مطابق ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے کیونکہ وہ مسافر
کی طرح ہے اور اگر مقرض امیر اور معترف ہو تو جائز
نہیں جیسا کہ خانیہ میں ہے اه اور اسی میں ماتن کے

الغزاة وقيل الحاج وقيل طلبية العلم و
فسره في البدائع بحميم القريب، قال في
النهر والخلف لفظي للاتفاق على ان
الاصناف حكمهم سوى العامل يعطون
بشروط الفقر (مخلصاً) وفيه تحت
قوله وبهذا التعليل يقوى ما نسب للواقعات
من ان طالب العلم يجوز له اخذ الزكوة
ولو غنيا اذا اخرج نفسه لافادة العلم واستفادته
هذا الفرع مخالف لاطلاقهم الحرمة
في القنف ولم يعتمد احد طائفت وهو
كذلك والوجه تقييده بالفقير الى
اخرها افادة عليه راحة الجواد - والله
سبحانه وتعالى اعلم.

قول "اور اللہ کی راہ میں" سے مراد وہ غازی ہیں جن
کے پاس جہاد کا خرچہ نہیں، بعض نے حاجی قرار دیا،
بعض کے نزدیک طلبہ مراد ہیں۔ بدائع میں اس کلمہ
کی تفسیر تمام ثواب والے کام سے کی ہے، نہر
میں ہے کہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس بات پر سب
کا اتفاق ہے کہ عامل کے سوا تمام مصارف پر تب
خرچ کیا جائے گا جب وہ فقیر ہوں اور اسی
میں ماتن کے قول، اس علت کے بیان سے واقعات
کی طرف منسوب اس قول کی تقویت ہو جاتی ہے کہ طالب علم
کو زکوٰۃ لینا جائز ہے خواہ وہ غنی ہو بشرطیکہ اس نے
اپنے آپ کو علم پڑھانے اور پڑھنے کے لئے مختص کر رکھا
ہو کہ یہ تفریح فقہاء کرام کے حرمت زکوٰۃ کو غنی کے لئے
مطلق رکھنے کے خلاف ہے جبکہ اس پر کسی نے اعتماد نہیں
کیا، تاہم کہتا ہوں یہ معاملہ یونہی ہے، موزوں یہی ہے کہ طالب علم کو فقیر ہونے سے مقید کیا جائے (ان کے اقارہ کے آخر تک)

ان پر اللہ تعالیٰ جواد کی رحمت ہو، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۰ از شہر بہرائچ محلہ ناظم پورہ مسئلہ حکیم محمد عبدالوکیل صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسی زید نے مسجد یا کنواں مسجد سے
متعلق طابریاتی کے لیے تیار کیا اور ہر جو کمی سرمایہ کے بالآخر قرضہ اہو گیا لہذا اس صورت میں مالی زکوٰۃ دینا
جائز ہے کیونکہ قرضہ کو اس کے قرضہ ادا کرنے کے لیے مالی زکوٰۃ لینا شرعاً جائز ہے کیونکہ منجملہ مصارف مال
زکوٰۃ کے قرضہ بھی ایک مصرف ہے۔ بینوا تو جروا

الجواب

جس پر اتنا دین ہو کہ اسے ادا کرنے کے بعد اپنی حاجات اصلہ کے علاوہ بچپن روپے کے مال کا مالک نہ رہے گا
اور وہ ہاشمی نہ ہو، نہ یہ زکوٰۃ دینے والا اس کی اولاد میں ہو، نہ باہم زوج و زوجہ ہوں، اسے زکوٰۃ دینا بیشک جائز

بلکہ فقیر کو دینے سے افضل، ہر فقیر کو چھپن روپے دفعۃً نہ دینا چاہئیں، اور مدیون پر چھپن ہزار دین ہو تو زکوٰۃ کے چھپن ہزار ایک ساتھ دے سکتے ہیں قال اللہ تعالیٰ والفا س مین (اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے اور مقروض لوگوں پر زکوٰۃ خرچ کی جائے۔ رت) درمختار میں ہے،

و مدیون لا یملک نصاباً فاضلاً عن دینہ و مقروض وہ شخص ہوتا ہے جو قرض سے فاضل نصاب فی الظہیریۃ الدافع للمدیون اولیٰ منہ کا مالک نہ ہو، ظہیر یہ میں ہے، مدیون کو زکوٰۃ دینا للفقیرؑ

رد المحتار میں ہے،

و نقل ط عن الحموی انه یشرط ان لا یکون اور طحاوی نے حموی سے نقل کیا کہ شرط یہ ہے کہ مدیون ہاشمیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہاشمی نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (رت)

میا ۱۰۲ مستولہ رشید احمد متعلم مدرسہ الطہست و الجماعت ۷ محرم الحرام ۱۳۳۴ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں کہ کسی شخص نے اپنے مال میں سے زکوٰۃ نکالی وہ روپیہ ان شخصوں کو دینا چاہئے یا نہیں،

- (۱) یہ کہ اگر چھپا چھی و چچا زاد بھائی و بہنوں کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) یہ کہ ماموں و ممان و نانا و نانی اور ماموں زاد بھائی اور بہنوں کو دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) یہ کہ چھو بچا و پھوپھی اور ان کی اولاد کو دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۴) یہ کہ اگر اپنی ممشیرہ ہے اور اس کی شادی کر دی اور اس کا خاوند کم توجہ کرتا ہے تو اس کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے یا نہیں؟

- (۵) یہ کہ بھانجی بھانجے کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۶) یہ کہ اگر زکوٰۃ روپے سے لحاف میں رُوئی ڈلو اگر غریبوں کو تقسیم کر دیں تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۷) یہ کہ اگر طالب علم کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۸) یہ کہ اگر بہنوئی کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

لہ القرآن ۶۰/۹

لہ درمختار باب الصرف مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۳۰/۱
لہ رد المحتار مصطفیٰ البانی مصر ۶۹/۲

(۹) یہ کہ اگرچہ معلوم ہو کہ یہ شخص غریب معلوم ہوتا ہے اور پوشیدہ اس کے پاس چاہے کچھ ہو اس کو دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۰) یہ کہ ان روپوں میں سے فقیروں کو جو مانگتے پھرتے ہیں دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۱) علاوہ اس کے وہ بات کہ جس میں روپیہ زکوٰۃ صرف کیا جائے وہ برائے مہربانی تحریر کر دیجئے گا۔

(۱۲) یہ کہ اگر مولود شریف میں یا نیاز دعا میں صرف کیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

(۱) ہاں جائز ہے جبکہ مصرف ہو۔

(۲) نانہ نانی کو ناجائز باقی چاروں کو جائز۔

(۳) ان سب کو دے سکتے ہوں جبکہ نہ غنی ہوں نہ غنی باپ کے بچے نہ ہاشمی۔

(۴) جائز ہے جبکہ محتاج ہو۔

(۵) ان کو بھی بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۶) ہاں روٹی کی قیمت زکوٰۃ میں لگا سکتا ہے جبکہ بنیت زکوٰۃ دے مگر بھرائی کی اجرت زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگی۔

(۷) جائز ہے جبکہ غنی و ہاشمی نہ ہو۔

(۸) بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۹) جبکہ اُسے اُس کا اندرونی حال معلوم نہیں تو ہی ہر محتاجی پر عمل کر کے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔

(۱۰) جائز ہے مگر جو ان تندرست جو بھیک مانگنے کا پیشہ کر لیتے ہیں جیسے جوگی سادھو بچے ان کو دینا جائز نہیں۔

(۱۱) محتاج فقیر جو نہ ہاشمی ہو نہ غنی باپ کا نابالغ بچہ، نہ اپنی اولاد جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی،

شریر اس کی اولاد جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانہ نانی، نہ اپنی زوجہ، نہ عورت کا اپنا شوہر، ایسے

محتاج کو جو ان سب کے سوا ہو بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے وہیں۔

(۱۲) مجلس میلاد پاک میں حصہ عام تقسیم ہوتا ہے غنی فقیر مصرف غیر مصرف کی تخصیص نہیں ہوتی، یونہی نیساز کی

تقسیم میں تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، ہاں جو حصہ خاص فقرا مصرف زکوٰۃ کو دے اُس کا شمار

ان کو دینے میں زکوٰۃ کی نیت کرے تو وہ زکوٰۃ میں محسوب ہو سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از مراد آباد مسئلہ امیر حسن صاحب رضوی ۹ محرم الحرام ۱۳۴۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ صدقہ فطر کس قدر دینا چاہئے اور کس کو

دینا چاہئے اور کس وقت ادا کرے اور کس کی طرف سے؟ بینوا تو جروا

الجواب

صدقہ فطر سو روپے کے سیر سے پونے دو سیر اٹھنی بھر اوپر دیا جائے اور اس کے مصرف وہی لوگ ہیں جو مصرفِ زکوٰۃ ہیں اور اس کے دینے کا وقت واسع ہے، عید الفطر سے پہلے بھی دے سکتا ہے اور بعد بھی، مگر بعد کو تاخیر نہ چاہئے بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے نکال دے کہ حدیث میں ہے، صاحبِ نصاب کے روزے ملتی رہتے ہیں جب تک یہ صدقہ ادا نہ کرے گا۔ اپنی طرف سے اور اپنے بچوں کی طرف سے دینا واجب ہے اور باندی غلام کی طرف سے بھی جو اس کی ملک میں، بی بی یا بالغ بچوں کی طرف سے دینا واجب نہیں اگر وہ صاف نصاب ہیں، آپ دیں یا ان کی اجازت سے یہ دے، بلا اجازت ان کی طرف سے ادا نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۳

میرے عزیزوں میں ایک شخص نابینا اور قرضدار ہیں جائیداد ان کے ہے لیکن قرضداری سے کم ہے اور قبضہ دوسرے شخص کا ہے، ان کو آمد بھی پورے پورے طور سے نہیں ملتی، زکوٰۃ ان کو دینی چاہئے یا نہیں؟ فقط

الجواب

ہاں بلکہ عزیزوں کو دینے میں دونا ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۰۴ از حاجی عبدالکیم نور محمد جنرل مرچنٹ چوک ناگپور
زکوٰۃ کا پیسہ طلبہ کو دے سکتے ہیں امداد کے لیے یا نہیں؟

الجواب

طلبہ کہ صاحبِ نصاب نہ ہوں انھیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ انھیں دینا افضل ہے جبکہ وہ طلبہ علم دین بطور دینی پڑھتے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۵ از مشہر بریلی دفتر انجمن خادموں المسلمین ۲۲ شعبان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ پیشہ ور گداگروں کو زکوٰۃ و خیرات کا مال دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے یا نہیں اور مذہبی و تمدنی نقطہ نظر سے کہاں تک یہ گروہ زکوٰۃ کا مستحق ہے اور پیشہ ور گداگروں کی ہمت افزائی نہ کرنا کہاں تک جائز ہے؟

الجواب

گداؤں تین قسم کے ہیں

ایک غنی مالدار جیسے اکثر جوگی اور سادھو بچے انھیں سوال کرنا حرام اور انھیں دینا حرام، اور ان کے دے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، فرض سر پر باقی رہے گا۔

دوسرے وہ کہ واقع میں فقیر ہیں قدر نصاب کے مالک نہیں مگر قوی و تندرست کسب پر قادر ہیں اور سوال کسی ایسی ضرورت کے لیے نہیں جو ان کے کسب سے باہر ہو کوئی حرفت یا مزدوری نہیں کی جاتی مفت کا کھانا کھانے کے عادی ہیں اور اس کے لیے بھیک مانگتے پھرتے ہیں انھیں سوال کرنا حرام، اور جو کچھ انھیں اس سے ملے وہ ان کے حق میں خبیث کہ حدیث شریف میں،

لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لَغَنًى وَلَا لَذًى مَرَّةً سَوًى۔ صدقہ حلال نہیں کسی غنی کے لیے اور نہ کسی توانا و تندرست کے لیے (ت)

انھیں بھیک دینا منع ہے کہ معصیت پر اعانت ہے، لوگ اگر نہ دیں تو مجبور ہوں کچھ محنت مزدوری کریں۔
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ۔
 اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے، گناہ اور زیادتی پر تعاون نہ کرو (ت)

مگر ان کے دے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی جبکہ اور کوئی مانع شرعی نہ ہو کہ فقیر ہیں،
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ۔
 اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے صدقات فقراء کے لیے ہیں (ت)

تیسرے وہ عاجز ناتواں کہ نہ مال رکھتے ہیں نہ کسب پر قدرت، یا جتنے کی حاجت ہے اتنا کمانے پر قادر نہیں، انھیں بقدر حاجت سوال حلال، اور اس سے جو کچھ ملے ان کے لیے طیب، اور یہ عمدہ مصارف زکوٰۃ سے ہیں اور انھیں دینا باعث اجر عظیم، یہی ہیں وہ جنھیں جھگڑنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ از ناگوار مارواڑ از دکان قادری بخش مرسلہ محمد بخش پریزیڈنٹ انجمن مدرسہ حمید یہ اسلامیہ شعبان ۱۳۳۷ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مال زکوٰۃ مدرسہ اسلامیہ میں دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

مدرسہ اسلامیہ اگر صحیح اسلامیہ خاص اہلسنت کا ہو۔ نچریوں، وہابیوں، قادیانیوں، رافضیوں، دیوبندیوں وغیرہم مرتدین کا نہ ہو تو اس میں مال زکوٰۃ اس شرط پر دیا جاسکتا ہے کہ مہتمم اس مال کو جُدا رکھے اور خاص تملیک فقیر کے مصارف میں صرف کرے مدرسین یا دیگر ملازمین کی تنخواہ اس سے نہیں دی جاسکتی۔

۱۔ جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاز من لا تحل له الصدقة امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۸۳/۱

۲۔ القرآن ۲/۵

۳۔ القرآن ۶/۹

نہ مدرسہ کی تعمیر یا مرمت یا فرش وغیرہ میں صرف ہو سکتی ہے، نہ یہ ہو سکتا ہے کہ جن طلبہ کو مدرسہ سے کھانا دیا جاتا ہے اس روپے سے کھانا پکا کر ان کو کھلایا جائے کہ یہ صورت اباحت ہے اور زکوٰۃ میں تعلیم لازم، ہاں یوں کر سکتے ہیں کہ جن طلبہ کو کھانا دیا جاتا ہے ان کو نقد روپیہ بریت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں پھر وہ اپنے کھانے کیلئے واپس دیں یا جن طلبہ کا وظیفہ نہ اجرت بلکہ محض بطور امداد ہے ان کے وظیفے میں دیں یا کتابیں خرید کر طلبہ کو ان کا مالک کر دیں۔ ہاں اگر روپیہ بریت زکوٰۃ کسی مصرف زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دے دے تو تنخواہ مدرسین و ملازمین وغیرہ جملہ مصارف مدرسہ میں صرف ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸ از حافظ محمد ایاز صاحب از قصبہ عجیب آباد ضلع بجنور محلہ پٹھان پور ۲۴ محرم ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زکوٰۃ کے روپے سے دو چار کتب دینی مثل فتاویٰ علیگیری و مشکوٰۃ شریف وغیرہ خرید کر کے دوسرے شخص کے پاس بطور وقف رکھ دی جائیں تاکہ عام کو اس سے فیض پہنچے اس وجہ سے ایسی کتاب بوجہ بیش قیمت ہونے کے یہاں میسر نہیں ہے تو اس کے واسطے کیا صورت ہونی چاہئے کہ زکوٰۃ بھی ادا جائے اور کتابوں کی کارروائی بھی ہو جائے۔

الجواب

مال زکوٰۃ سے وقف ناممکن ہے کہ وقف کسی کی ملک نہیں ہوتا اور زکوٰۃ میں فقیر کی تمیک شرط ہے اس کی تدبیروں ہو سکتی ہے کہ کسی نیک بندہ کو جو زکوٰۃ کا مصرف ہے بریت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیا جائے اور وہ اپنی طرف سے کتابیں خرید کر وقف کر دے۔ ایک اور جملہ بھی ممکن ہے مثلاً سو روپے کی کتابیں وقف کرنے کے لیے خریدنی ہیں اور اس پر سو روپے زکوٰۃ کے آتے ہیں تو من دو من گیسوں مثلاً کسی فقیر کے ہاتھ سو روپے کو بیع کرے اور اسے سمجھا دے کہ یہ قیمت تمہیں ہم ہی دینگے جب وہ خرید لے تو اب اسے سو روپے بریت زکوٰۃ دے جائیں، جب وہ قبضہ کر لے اب اس سے اس آتی ہوئی قیمت میں روپے لے لیے جائیں، اگر نہ دے تو جبراً لے سکتا ہے کہ وہ اس کا مدیون ہے، اب اس روپے سے کتابیں خرید کر وقف کر دیں، المسئلة منصوص علیہا فی الدر المختار والمعتدات الاسفار ذور مختار اور دیگر معتمد کتب میں اس مسئلہ پر نص ہے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹ حاجی عیسیٰ صاحب کاٹھیاوار ۲۲ رمضان شریف ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ،

(۱) ایک مسجد میں بطحاظ مصلیان بہت کم گنجائش ہے یا باپس وجہ کہ ہر وقت کی نماز میں کشمکش کا سامنا ہوتا ہے لہذا ایسی حالت میں اگر کوئی صاحب زکوٰۃ ایچی زر زکوٰۃ کو کسی غریب مسلمان شخص کی ملکیت قائم کر کے اس مکان کو جو مسجد سے ملا ہوا ہے خرید کر کے شامل مسجد کر دے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ مکرر آنکہ

مسجد مذکور کے قرب و جوار کے مسلمانوں میں اس قدر استطاعت نہیں کہ جو چندہ فراہم کر کے مکان مذکور کو خرید سکیں۔
(۲) ایسی کتاب دینی جو اگر طبع کی جائے تمام مسلمانانِ عالم میں مفید ثابت ہو سکتی ہے اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے چندہ فراہم کر کے کتاب مذکور بغرض رفاہ عام پھیلوائے تو ان چندہ دہندگان اصحاب کا زکوٰۃ ادا ہو گیا نہیں!

الجواب

(۱) جبکہ اس نے فقیر معروف زکوٰۃ کو بریت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیا زکوٰۃ ادا ہو گئی اب وہ فقیر مسجد میں لگا دہوں کے لیے اجر عظیم ہوگا، درمختار میں ہے:

وحيلة التكفين بها التصدق على فقير ثم هو يكفن الثواب لهما وكذا في تعبير المسجد
کفن بنانے کے لیے یہ جیلہ ہے کہ صدقہ فقیر کو دیا جائے پھر وہ فقیر کفن بنا دے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا اسی طرح تعمیر مسجد میں جیلہ کیا جاسکتا ہے۔ (ت)

بحر الرائق میں زیر قول من لا ابي بناء مسجد وتكفين ميت وقضاء دينه وشراء قن يعتق (زکوٰۃ سے تعمیر مسجد، میت کے لیے کفن اور اس کا ادا، قرض اور ایسے غلام کا خریدنا جائز نہیں جسے آزاد کر دیا گیا ہو) منہ مایا،

والحيلة في الجواز في هذه الاربعة ان يتصدق بمقدار زكوة على فقير ثم يأمره بعد ذلك الصنف في هذه الوجوه فيكون لصاحب المال ثواب الزكوة وللفقير ثواب هذه الصنف كذا في المحيط
ان چاروں میں جواز کا جیلہ یہ ہے کہ آدمی زکوٰۃ فقیر کو دے پھر اسے کہے کہ ان چاروں پر خرچ کرے، صاحب مال کیلئے زکوٰۃ کا ثواب اور فقیر کے لیے خرچ کا ثواب ہوگا۔ کذا فی المحيط (ت)

(۲) جائز ہے اور اس میں چندہ دہندوں کے لیے اجر عظیم اور ثواب جاری ہے، جب تک وہ کتاب باقی رہے گی اور نسلاً بعد نسل جن جن مسلمانوں کو فائدہ دے گی ہمیشہ ان سب کا اجر ایک چندہ دہندے کو اُس کی حیات میں اور اُس کی قبر میں پہنچتا رہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلث صدقة جارية او عمل ينتفع بها
جب انسان فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے مگر تین صورتوں میں جاری رہتا ہے، ایک اس نے

۱۳۰/۱	مطبع مجتہدائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	لے درمختار
۲۴۳/۲	ایچ ایم سعید پبلی کراچی	باب المصروف	لے بحر الرائق

او ولد صالح یدعو لہ۔ دواۃ البخاری فی ادب
المقرء: و مسلم فی الصحیح و ابوداؤد و
الترمذی عن النسائی عن اجم ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
صدقہ جاریہ کیا تھا، دوسرا اس کا ایسا عمل جو اب بھی
نافع ہے یا اس کی نیک اولاد جو اس کے لیے دعا کرے۔
اسے امام بخاری نے ادب المفرد میں، مسلم نے صحیح میں
ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

مگر اولاً فقیر کو بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینا ضرور ہے پھر وہ فقیر طبع کتاب میں خود دے دے یا اس سے
دلوادے، جیسا کہ در مختار و بحر الرائق کی عبارت سے گزرا، یا جو طریقہ ائمہ نے کتب فقہ میں لکھے ہیں بجالائے۔
در مختار میں ہے:

حيلة الجواز ان يعطى صديونه الفقير من كوته
ثم يأخذها عن دينه ولو امتنع المديون
مؤبدية واخذها لكونه ظفر بجنس حقه
فان مانعه من فعه للقاضي.
حیلہ جازیوں ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر اس سے اپنے قرض میں واپس لی جائے اور اگر
مقروض نہ دے تو اس سے چھین لے کیونکہ یہ اپنے حق
پر قدرت کا معاملہ ہے، اگر اس پر بھی نہ دے تو
قاضی کی طرف معاملہ لے جایا جائے (ت)

اور سب سے آسان یہ ہے کہ ایک دیندار شخص کے پاس سب زکوٰۃ دہندہ اپنا چندہ جمع کریں اور اس سے کہہ دیں
کہ زکوٰۃ ہے طریقہ شرعیہ پر بعد تملیک فقیر طبع میں ہمارے ثواب کے لیے صرف کروہ ایسا ہی کرے، سب
زکوٰۃ بھی ادا ہو جائیں گی اور وہ دینی ضروری نافع کام بھی ہو جائیگا اور یہ اموال کا ملانا کہ باذن مالکانہ ہے کہ چندہ
کا یہی طریقہ معروف محمودہ ہے کچھ مانع نہ ہوگا۔ در مختار میں ہے:

لو خلط من كوة موكلية ضمن وكان متبرعا لا
اذا وكله الفقراء.
اگر اپنے موکلین کی زکوٰۃ خلط ملط کر دی تو مکمل ضامن
ہوگا اور وہ تبرع کرنے والا ہوگا مگر اس صورت
میں جب فقرا نے اسے اپنا مکمل قرار دے دیا ہو۔

لے صحیح مسلم باب ما ملحق الانسان من الثواب بعد وفاته قیدی کتب خانہ کراچی ۴۱/۲
الادب المفرد باب ۱۹ بر الوالدین بعد موتہما حدیث ۳۸ مکتبہ اثیریہ سنگھ محل شیخوپورہ ص ۲۱
لے در مختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتہباتی دہلی ۱۳۰/۱
لے ایضاً

رد المحتار میں ہے :

قال في التتارخانية اذا وجد الاذن أو
اجاز المالكان له۔
تاتارخانیہ میں ہے کہ یہ کسی اذن کی وجہ سے ہو یا
مؤکل اسے جائز کر دیں (ت)

اسی میں ہے :

ثم قال في التتارخانية او وجدته دلالة
الاذن بالخلط كما جرت العادة الخ۔ والله
تعالى اعلم۔
پھر تاتارخانیہ میں کہا کہ یا دلالت اختلاط کی
اجازت ہو جیسے کہ عادت معروفہ ہے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مسئلہ ناصر الدین صاحب سیل بھیتی از اگر محلہ نئی بستی، گلی بدھوبینگ، مکان حافظ سعید الدین
سوداگر لٹھا ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنگ اٹلی و شہنشاہ روم کے واسطے اہل اسلام نے اکثر چندہ
جمع کیا ہے، اگر زیور کی زکوٰۃ کا روپیہ جنگ مذکور کے واسطے شہنشاہ روم کو بھیجا جائے تو یہ روپیہ دینا جائز
ہوگا یا ناجائز؟ بینوا تو بھرو

الجواب

زکوٰۃ جہاد کے اُن مصارف میں جن میں فقیر کو تملیک نہ ہو جیسے گولے بارود کی خریداری یا فوج کی
بار برداری یا فوجی افسروں کی تنخواہ یا فوجی دو اخانہ کی دواؤں میں دینا جائز نہیں، نہ اس سے زکوٰۃ ادا ہو۔
عالمگیری میں ہے :

لا يجوز ان يبنى بالزكاة المسجد وكذا
الحج والجهاد وكل ما لا تمليك فيه كذا
في التبیین۔
زکوٰۃ سے مسجد بنانا جائز نہیں، اسی طرح حج اور
جہاد، بلکہ ہر وہ مقام جہاں تملیک نہ ہو تبیین میں
یہی ہے۔ (ت)

ہاں فقیر مجاہدوں کو دی جائے یا شہیدوں کے فقیر پس ماندوں کو یا ان مجاہدوں کو جو سفر کر کے آئے گھر پر اموال
رکھتے ہیں یہاں مصارف کے لیے کچھ پاس نہیں ان کو دینا جائز ہے اولیٰ فی سبیل اللہ ہے ثانی فقر اور

۱۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الزکوٰۃ	سہ رد المحتار
"	"	"	سہ
۱۸۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع فی المصارف	سہ فتاویٰ ہندیہ

تاث ابن السبیل، اور یہ سب مصارفِ زکوٰۃ ہیں۔ درمختار میں ہے،
 مصرف الزکوٰۃ فقیر وفی سبیل اللہ وھو مصرف الغزاة وابن السبیل وھوکل من له مال لامعہ (ملخصاً)
 زکوٰۃ فقرار پر خرچ کی جائے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں،
 اور اس سے مراد محتاج غازی اور مسافر، اور
 اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جس کا مال تو ہو مگر
 اس کے پاس نہ ہو۔ (ت)

یاد رہے کہ یہاں کسی معتد فقیر کو دے کر مالک کر کے قبضہ دے دیں وہ اپنی طرف سے اس چندہ میں دے دے
 اب کوئی شرط نہیں ہر مصرف میں صرف ہو سکتی ہے، اور زکوٰۃ دہندہ اور فقیر دونوں کو ثواب ملے گا۔ درمختار
 میں ہے،

حيلة التكفين بها الصدق علی فقیر ثم
 ہو یکن فیكون الثواب لهما وکذا فی
 تعمیر المسجد
 تکفین کے لیے حیلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ فقیر کو دی جائے
 فقیر کفن بنوادے، ثواب ثواب دونوں کے لیے
 ہوگا، اسی طرح تعمیر مسجد میں حیلہ کی صورت ہے۔ (ت)

پھر صورت اولیٰ میں کہ خود زکوٰۃ ہی ان جائز مصارف کے لیے دیا جائے، اگر ابھی اس کی زکوٰۃ کا سال
 تمام نہ ہوا تھا پیشگی دینا ہے جب تو دوسرے شہر کو بھیجا مطلقاً جائز ہے اور اگر سال تمام کے بعد بھیجے جب بھی اس
 صورت میں حکم جواز ہے کہ مجاہدوں کی اعانت میں اسلام کا زیادہ نفع ہے۔ درمختار میں ہے،

کثر نقلھا الا الی قرابة او احوج او اصلح
 او اوسع او انفع للمسلمین، او کانت معجلة
 قبل تمام العول فلا یکسر خلاصة۔ (ملخصاً)
 زکوٰۃ کو دوسری جگہ منتقل کرنا مکروہ، یاں اس صورت
 میں مکروہ نہیں جب دوسری جگہ کوئی رشتہ دار،
 زیادہ محتاج، نیک، صاحبِ تقویٰ یا مسلمانوں کا
 زیادہ فائدہ ہو یا سال سے پہلے جلدی زکوٰۃ دینا

چاہتا ہو، خلاصہ (ت)

مگر اطمینان ضرور ہو کہ ٹھکانے پر پہنچنے پہلے میں خورد برد نہ ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۴۰/۱	مطبع مجتہبائی دہلی	باب المصروف	لہ درمختار
۱۳۰/۱	" " "	کتاب الزکوٰۃ	لہ "
۱۴۱-۲۲/۱	" " "	باب المصروف	لہ "

مسئلہ از دہرہ دوں محلہ دھامان مسئلہ مختار حسین قادری ۲ شوال ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موجودہ حالت زار جو مظلومین میں نرک کی ہے مثلاً سمرنا،
اناطولیہ وغیرہ میں جو یونانیوں کی دست درازیوں کے شکار ہو رہے ہیں ان کی امداد زکوٰۃ کے مال سے کی جائے
تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو روپیہ بھیجنے اور دینے کی کیا صورت ہونی چاہیے، موجودہ طریق جو سیٹھ چھوٹائی
بمبئی والا کر رہا ہے کہ امداد مظلومین ترکوں کی جس میں وہ زکوٰۃ کو بھی شامل کرنا چاہتا ہے اپنے اختیار سے زکوٰۃ اور دیگر چندہ
لے کر جتنی جہاں ضرورت ہوتی ہے مثلاً بیماروں کی مدد، لٹے ہوئے گھروں کی امداد وغیرہ اپنی رائے کے موافق صرف کرتا ہے
تو جو لوگ اس میں زکوٰۃ دیتے ہیں ادا ہوگی یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

اس طریقہ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، یہ لوگ بطور خود چندہ کرتے ہیں اور زکوٰۃ وغیرہ زکوٰۃ بلکہ مسلم وغیر مسلم سب
کے چندے غلط کر لیتے وہ روپیہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے اور قابل ادا زکوٰۃ نہیں رہتا، فان الخطأ استهلاك (کیونکہ
غلط مل کر ہلاک کرنا ہوتا ہے۔ ت) فتاویٰ عالمگیری میں ہے،

مرجلات دفع کل ضما زکوٰۃ مالہ الیٰ مرجل لیؤدی عنہ فخلط مالہا تم تصدق ضمن الوکیل مال
الدافعیین وکانت الصدقة عنہ کذا فی فتاویٰ قاضی خان علیہ
اداک کی تو وکیل ان کے مال کا ضامن ہو گا اور صدقہ
وکیل کی طرف سے ہو گا، فتاویٰ قاضی خان (ت)

در مختار میں ہے،

لو خلط ضما زکوٰۃ مؤکلیہ ضمن وکان متبرعا الا اذا وکلنا الفقراء علیہ
اگر اپنے مؤکلین کی زکوٰۃ میں خلط مل کر دیا تو وہ وکیل
ضامن ہو گا اور تبرع ہو گا اگر اس صفت میں کہ جب اسے فقرا
نے اپنا وکیل بنایا ہو۔ (ت)

اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ زکوٰۃ دینے والے خالص مسلمان اپنی اپنی زکوٰۃ ایک معتمد دین کے پاس
جمع کریں اور وہ روپیہ ملا لینے کی اجازت دیں اور اُس میں کوئی پیسہ غیر زکوٰۃ کا خلط نہ کیا جائے نہ کسی وہابی یا
رافضی یا نجری یا قادیانی یا حد کفر تک پہنچے ہوئے گاندھوی کی زکوٰۃ اس میں شامل ہو کہ ان لوگوں کی زکوٰۃ شرعاً

زکوٰۃ نہیں، یہ خالص زکوٰۃ شرعی کا جمع کیا ہوا مال کہ مالکوں کے اذن سے غلط ملط کیا گیا ان فقراء مظلومین کو پہنچایا جائے۔
روالمختار میں زیر عبارت مذکورہ درمختار ہے :

قوله ضمن وكان متبرعا لانه ملكه بالخط
وصار مؤديا مال نفسه قال في التتارخانية
الا اذا وجد الاذن او اجاز المالك ان يتصل
بهذا العالم اذا سئل للمفقر، شيئا وخط
يضمن قلت ومقتضاه لو وجد العرف فلا
ضمان لوجود الاذن حينئذ دلالة الله
سبحانه وتعالى .

کا مقتضایہ ہے کہ اگر عرفا ایسا کیا جاتا ہو تو اب ضمان نہ ہوگا کیونکہ اس وقت دلالت اجازت موجود ہے ۔ واللہ
سبحانه وتعالى اعلم (ت)

مسئلہ ۱۳۳۸۔ امیر حسن بنگالی طالب علم مدرسہ اہلسنت وجماعت ۲۸ ربیع الآخر ۱۳۳۸ھ
مالدار کے لیے صدقہ لینا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

صدقہ واجبہ مالدار کو لینا حرام اور دینا حرام، اور اس کے دے ادا نہ ہوگا، اور نافلہ مانگ کر مالدار کو
لینا حرام اور بے مانگے مناسب نہیں جبکہ دینے والا مالدار جان کر دے اور اگر وہ محتاج سمجھ کر دے تو لینا حرام
اور اگر لینے کے لیے اپنے آپ کو محتاج ظاہر کیا تو دوسرا حرام، ہاں وہ صدقات نافلہ کہ عام خلافتی کے لیے ہوتے ہیں
اور ان کے لینے میں کوئی ذلت نہیں وہ غنی کو بھی جائز ہیں جیسے حوض کا پانی، ستھایہ کا پانی، نیاز کی شیرینی، سرائے
کا مکان، پل پر سے گزرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۳۹۔ از بریلی محلہ کانکر قمر متصل مسجد غرور مدرسہ الطاف علی خان مورخہ ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مدرسہ دینیہ میں زکوٰۃ و صدقہ مدرسین کو
دینا جائز ہے یا نہیں، تنخواہ میں دینا و طلباء کو جو کہ تعلیم میں ان کی تعلیم کے اخراجات کے واسطے دینا جائز ہے
یا نہیں ؟

الجواب

تنخواہ درمیں نہیں دے سکتے، ہاں طلبہ کو تمہیک کر سکتے ہیں اگرچہ یتیم نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۱۵ از میرٹھ سٹی ضلع جودھ پور مسئلہ فخر الدین شاہ ۱۹ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یتیموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟ بچہ اپنی قرابت کا ہے اس کا وارث کوئی نہیں۔ بینوا تو جبروا

الجواب

یتیم بچہ کو خصوصاً جبکہ اپنا قرابت دار ہو زکوٰۃ دینا بہت افضل ہے جبکہ وہ مالدار نہ سید وغیرہ نہ ہاشمی ہو نہ اپنی اولاد یا اولاد کی اولاد ہو۔ ہاں بھائی بھانجا ہو تو وہ بشرائط مذکورہ سب سے زیادہ مستحق ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۱۶ از شہر محلہ ملک پور مسئلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ
 زکوٰۃ میں سے اگر یتیموں مساکین کو کھلایا جائے یا کپڑا بنایا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

کپڑا بنانا ان کو دے کر مالک کر دینا، کھانا پکا کر ان کے گھر کو بھیج کر قبضہ میں دے کر مالک کر دینا تو حالت موجود پر یہ سبلا ہو کپڑا اور پکا ہوا کھانا بازار کے بھاؤ سے جتنے کا ہے اس قدر زکوٰۃ میں نہرا ہوگا، سلائی پکوائی وغیرہ مہرانہ ملے گی اور اگر اپنے یہاں پکا کر دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دیا جس طرح دعوتوں میں ہوتا ہے تو وہ زکوٰۃ نہیں ہو سکتا لانہا تمہیک دھن لا باحة (کیونکہ زکوٰۃ میں مالک بنانا ہوتا ہے اور اس صورت میں ملکیت نہیں بلکہ اباحت ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۱۷ ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۳۱ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو مکان واسطے یتیموں کے خریدا جائے اس کی بیع میں زکوٰۃ کا روپیہ دینا درست ہے یا نہیں؟ اور وہ مکان نام یتیم خانہ کے ہو۔
- (۲) کہ مضمومہ جودا قہ جبولی میں کنگھروالوں سے ہوا ہے اس کے صرف میں زکوٰۃ کا روپیہ دیا جائے یا نہیں کیونکہ وہ مذہبی معاملہ قرار دیا گیا ہے۔

الجواب

یتیم خانہ کی خریداری میں روپیہ لگا دینے سے زکوٰۃ ہرگز ادا نہ ہوگی لہذا ان کا وقفہا والی زکوٰۃ تمہیک فلا یجتہن (کیونکہ یتیم خانہ اگر وقف ہے اور زکوٰۃ میں تمہیک ہوتی ہے لہذا ان دونوں کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔) نہ کسی غنی کو صرف مقدمہ کے لیے دینے سے ادا ہو سکے اگرچہ وہ مقدمہ مذہبی دینی ہو فان الغنی لیس بمصرف

(کیونکہ غنی زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے۔ ت) نہ کسی فقیر نہ مسکین کے دینی خواہ دنیوی مقدمہ میں وکیلوں، مختاروں کو دینے یا اور خرچوں میں اٹھانے سے ادا ممکن جب تک فقیر کو دے کر اُس کے قبضہ کے بعد اُس سے لے کر مصرف نہ کیا جائے فان الصدقة لا تحصل الا بتلك مصرفها ولا تتم الا بقبضة (کیونکہ صدقہ تب ادا ہوگا جب کسی فقیر کو تک بنایا جائے گا اور تملیک کا اتمام قبضہ کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ ت) پس اگر اس قسم کے معاملات میں اٹھانا چاہیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو شخص شرعاً مصرف زکوٰۃ ہے اسے یہ نیت زکوٰۃ دے کر اُس کا قبضہ کرا دیں پھر وہ اپنی طرف سے اپنے آپ خواہ اُسے دے کر خریداری یتیم خانہ خواہ کسی دینی مقدمہ وغیرہ امور خیر میں لگا دے۔ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے :

فی جمیع ابواب البرکعما سارة المساجد وبناء القنابر الحيلة ان يتصدق بمقدار زکوٰۃ علی فقیر ثم یامرہ بالصرف الی هذه الوجوه فیکون للمتصدق ثواب الصدقة و للفقیر ثواب بناء المسجد و القنطرة (ملخصاً) واللہ تعالیٰ اعلم۔

تمام امور خیر مثلاً تعمیر مساجد اور پلوں کی تعمیر وغیرہ میں خیلہ یہ ہے کہ مقدار زکوٰۃ فقیر پر صدقہ کی جائے پھر اسے ان امور پر خرچ کرنے کے لیے کہا جائے تو اب صدقہ کرنے والے کے لیے صدقہ کا ثواب اور فقیر کے لیے مسجد اور پل کی تعمیر کا ثواب ہوگا (ملخصاً) واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۱۹ ۲۲ شوال ۱۳۱۲ھ

سوالی اول بعد سلام کے عرض ہے میرے پاس سو اس کے جو شوہر کے پاس سے صرف کے لیے آتا ہے اور کوئی آمد نہیں اور وہ اتنی ہے کہ گزر بھی بہ مشکل ہوتی ہے عرض ہے کہ ایسی صورت بتائیے کہ جس میں زکوٰۃ بھی ادا ہو اور خرچ کی بھی وقت نہ ہو، یہ بڑی بی کستی ہیں کہ آپ کے یہاں مجھ کو کچھ روپیہ دے اور پھر وہ دو آدمیوں میں مول لے یا جو خرچ مجھ کو شوہر کے پاس سے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کر کے بچوں کے صرف کی جائے تو کچھ بڑائی تو نہیں؟ یا جو روپیہ والد کے ترکہ کا ملا تھا وہ میرا بچوں کے صرف میں ہو گیا وہ ہو سکتا ہے کہ میں زکوٰۃ میں مجھ کو اس واسطے کہ آپ فرماتے ہیں بچوں کا صرف باپ کے ذمہ ہے۔

الجواب

زیر خود مال ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کی جائے، شوہر سے جو کچھ خرچ بچوں کے لیے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ دینے کا ہرگز اختیار نہیں تمہارے خرچ کو جو کچھ تمہیں دیتے ہیں اُس میں سے زکوٰۃ دے سکتی ہو، اپنے مال کی زکوٰۃ

اپنے بچوں کے صرف میں نہیں کی جاسکتی، اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ ماں کا جو کچھ بچوں کے صرف میں اٹھ گیا زکوٰۃ میں
مجانہیں ہو سکتا اگرچہ بچوں کا خرچ باپ پر ہے ماں پر نہیں، وہ طریقہ کہ زکوٰۃ کا مال بنیت زکوٰۃ کسی محتاج کو دے کر مالک
کر دیا جائے پھر اس کی رضا مندی سے تھوڑے داموں کو اس سے خرید لیں، یہ حیلہ بضرورت صرف ایسی جگہ ہو کہ مثلاً
کسی سید صاحب کو حاجت ہے مال زکوٰۃ انھیں دے نہیں سکتے اور اپنے پاس زر زکوٰۃ سے زیادہ دینے کی وسعت
نہیں تو اس طرح زکوٰۃ ادا کر کے رضا مندی مولیٰ کر سید صاحب کے نذر کر دیا جائے یا مسجد کی تعمیر یا میت کے کفن
میں لگا دیا جائے کہ یہ سب نیتیں اللہ ہی کے لیے ہیں، خرید کر اپنے یا اپنے بچوں کے صرف میں لانے کی غرض سے یہ حیلہ
نہیں کہ اس میں راہ خدا میں مال خرچ کر کے پھر جانا پایا جائے گا والیہا ذی اللہ تعالیٰ، آسان طریقہ جو یہاں ہو سکے یہ ہے
کہ آدمی جن کی اولاد میں خود ہے یعنی ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی یا جو اپنی اولاد میں ہیں یعنی بیٹا بیٹی، پوتا پوتی،
نواسا نواسی اور شوہر و زوجہ ان رشتہوں کے سوا اپنے جو عسزیرہ قریب حاجت مند صرف زکوٰۃ میں اپنے مال کی زکوٰۃ
انھیں دے جیسے بہن بھائی، بھتیجا بھتیجی، ماموں، خالہ، چچا، پھوپھی کہ انھیں دینے میں دونا ٹاؤب ہے اور نفس
پر بار بھی کم ہوگا کہ اپنے سگے بہن بھائی یا بھتیجے بھانجے کا دیا ہو آدمی اپنے ہی کام میں اٹھنا جانتا ہے پھر یہ بھی کچھ ضرور
نہیں کہ انھیں زکوٰۃ جتا ہی کر دے بلکہ ذل میں زکوٰۃ کی نیت ہو انھیں عیدی وغیرہ یا شادیوں کی رسوم خواہ کسی بات کا
نام کر کے مالک کر دے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی، پھر اگر مثلاً اپنے بہن بھائی کو دیا اور انھوں نے اُس کے بچوں پر خرچ کی
تنگی دیکھ کر اپنی خوشی سے اس کے بچوں پر بہہ کر دیا تو زکوٰۃ میں کچھ خلل نہ آئے گا نہ مقصود شریعت کے خلاف ہوگا اور
دونوں مطلب یعنی ادا کئے زکوٰۃ اور بچوں کے خرچ کی وسعت حاصل ہو جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۰ از موضع مکرہی والا علاۃ جاگل تھانہ پرہو ڈاکھانہ کوٹ نجیب اللہ خاں مسند مولوی محمد شیر صاحب
۱۴ جمادی الآخر ۱۳۱۴ھ

اپنی دختر یا حقیقی ہم شیرہ کو زکوٰۃ یا زمین کا عشر دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

بہن کو جائز ہے جبکہ مصرف زکوٰۃ ہو اور بیٹی کو جائز نہیں،

فی الدار المختار مصرف الزکوٰۃ والعشر
فقیر الخ وفیہ لا یصرف الی من بینہما
ولاد الخ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
در مختار میں ہے کہ زکوٰۃ و عشر کا مصرف فقیر ہے الخ
اور اسی میں ہے کہ زکوٰۃ و عشر ایسے لوگوں پر صرف
نہ کی جائے جن سے اپنی ولادت کا تعلق ہو الخ واللہ
تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۱۱۔ مسئلہ محمود حسن صاحب شاگرد رشید احمد گنگوہی صاحب ۲۰ صفر ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس بارہ میں کہ میری زکوٰۃ کا روپیہ اپنے والد کو کسی حیلہ سے دے سکتی ہوں یا نہیں، کیونکہ والد ایسی غربت میں ہیں کہ باہر نکلتے بیٹھنے میں شرم آتی ہے اور وہ ایک آبرو دار آدمی ہیں اور نہ کوئی ایسا آدمی ہے کہ میں اس آدمی کو دے دوں وہ اپنی طرف سے بھی والد کو دے اس صورت میں کسی حیلہ سے اپنے والد کو زکوٰۃ کا پیسہ دے سکتی ہوں یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

باپ کو زکوٰۃ دینا کسی طرح جائز نہیں، نہ اُس کی دی زکوٰۃ ادا ہو سکے۔ یہ بات اگر واقعی ہے کہ باپ ایسا ہی حاجت مند ہے اور سائل میں یہ طاقت نہیں کہ زکوٰۃ بھی دے اور باپ کی بھی خدمت کرے اور ایسا اطمینان کا شخص کوئی نہیں پاتی کہ اسے زکوٰۃ دے اور وہ اپنی طرف سے اُس کے باپ کو دیں تو اس کا یہ طریقہ ممکن ہے کہ مثلاً دس روپیہ زکوٰۃ کے دینے میں اور چاہتی ہے کہ یہ روپیہ اُس کے باپ کو پہنچے تو کسی فقیر مصروف زکوٰۃ کے ہاتھ مثلاً دس سیر یا پانسیر گیہوں دس روپیہ کو پہنچے اور اسے سمجھا دے کہ زکوٰۃ ادا کرنے کی تمہیں دقت نہ ہوگی ہم زکوٰۃ دیں گے اسی سے ادا کر دینا چاہتے ہیں وہ بیع قبول کرے گیہوں اس کو دے دے اب اُس کے دس درم بابت ثمن گندم اُس پر قرض ہو گئے اُس کے بعد اسے دس روپیہ زکوٰۃ میں دے کر قبضہ کرادے زکوٰۃ ادا ہوگئی پھر گیہوں کی قیمت میں روپے واپس لے وہ یوں نہ دے تو جبراً لے سکتی ہے کہ وہ اس کا مدیون ہے اب یہ روپیہ اپنے باپ کو دے دے درمختار میں ہے،

حیلة الجواز ان يعطى مديونه الفقير من كوته
ثم ياخذها عت دينه ولو امتنع المديون
مدتيده واخذها لكونه ظفر بجنس حقه
فان مانعه رفعه للقاضي

حیلہ جواز یہ ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر قرض کے عوض اس سے وہ رقم واپس لے لی جائے
اگر مقروض نہ مانے تو اس سے چھین لی جائے کیونکہ
یہ اپنے مال کے حصول پر قدرت کی صورت ہے، اگر
اس میں بھی رکاوٹ بنے تو معاملہ قاضی کے پاس
لے جایا جائے۔ (د ت)

مگر اس کا لحاظ لازم ہے کہ محتاج باپ کا نفقہ اُس کی سب غنی اولاد پر لازم ہے، بیٹا بیٹی سب برابر، تو اگر
تنہا ہی اس کی اولاد ہے تو اس پر اس کا کل خرچ کھانے پہنچنے رہنے کے مکان کا لازم ہے، اور اگر اور بھی ہیں تو

زکوٰۃ کا روپیہ کوئی مسلمان قبضہ کر کے جو خود بھی مستحق زکوٰۃ ہو تو بیع مسجد میں صرف کرے تو جائز ہے یا کس صورت سے ؟
بینا تو جروا

الجواب

زکوٰۃ دہندہ نے اگر زکوٰۃ مصرف زکوٰۃ کو دے کر اس کی تملیک کر دی تو اب اسے اختیار ہے یہاں چاہے صرف کرے کہ زکوٰۃ اس کی تملیک سے ادا ہوگئی، یوں ہی اگر مرنے کے بعد زکوٰۃ اسے دیا اور ماذون مطلق کیا کہ اس سے جس طور پر چاہو میری زکوٰۃ ادا کر دو اس نے خود بہ نیت زکوٰۃ لے لیا، اس کے بعد مسجد میں لگا دیا تو یہ بھی صحیح و جائز ہے۔ یونہی اگر مرنے کے بعد زکوٰۃ نکال کر رکھا تو فقیر نے بے اس کی اجازت کے لے لیا اور مالک نے بعد اطلاع اس کا لینا جائز کر دیا اور اس کے بعد فقیر نے مسجد میں صرف کیا تو یہ بھی صحیح ہے، اور اگر فقیر نے بطور خود قبضہ کر لیا اور مالک نے اسے جائز نہ کیا یا بعد اس کے کہ یہ مسجد میں لگا چکا جائز کیا، تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ یونہی اگر مالک نے اسے روپیہ دیا اور وکیل کیا کہ میری طرف سے کسی فقیر کو دے دو یہ بھی فقیر ہے خود لے لیا اور مسجد میں لگا دیا تو اب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوئی اگرچہ اسے ماذون مطلق کیا ہو کہ تملیک نہ پائی گئی اور اس پر روپے کا تاوان آئے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۵ از مقام ترسانی کاٹھیاواڑ مرسلہ احمد داؤد صاحب حکم جمادی الاخر ۱۳۳۶ھ
فی زمانہ سیدوں کا کوئی پُرساں حال نہیں، فاقوں تک بعض کی نوبت پہنچتی ہے، ایسی صورت میں زکوٰۃ لینا یا بغیر اس عذر کے بھی زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

سید کو زکوٰۃ لینا دینا حرام ہے اور اسے دے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، اور فاقوں پر نوبت اگر اس بنا پر ہو کہ نوکری یا مزدوری پر قدرت ہے اور نہیں کرنا چاہتا تو یہ فاقہ بھی عذر نہیں ہو سکتا کہ یہ اپنے ہاتھ کا ہے کیونکہ نہیں کسب حلال کرتا اور اگر واقعی کسب پر قادر نہیں تو مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس کی اعانت کریں اور اگر لوگ بے پروائی کریں اور اسے کوئی ذریعہ رزق کا سوا زکوٰۃ لینے کے نہ ہو تو بقدر ضرورت لے اور قدر ضرورت میں صرف کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۶ از مرزا پور رسول لائن بنگلہ مولوی محب اللہ صاحب ڈپٹی کلکٹر مرسلہ محمد عبدالقادر صاحب بدایونی
۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

زید نے بکر کو صدقہ دیا بکر کو علم ہے کہ صدقہ ہے، ایسی صورت میں بکر اس مال کو سید کو دے سکتا ہے یا نہیں اور وہ مال بکر کی ملکیت ہے یا زید کی، جبکہ زید بکر کو دے چکا۔

الجواب

جب زید نے بکر کو مال صدقہ میں دیا اور بکر قابض ہو گیا اور وہ محل صدقہ تھا یا نہ تھا اور زید جانتا تھا کہ بکر محل صدقہ نہیں غنی جان کر صدقہ دیا تو دونوں صورتوں میں بکر مالک ہو گیا،

فقد نص العلماء كما في رد المحتار وغيره ان الصدقة على الغني لها اجر وان كان دون اجر الصدقة على الفقير (ت)
رد المحتار وغيره میں علماء سے تصریح ہے کہ غنی پر صدقہ کا بھی اجر ہے مگر اس اجر سے یہ اجر کم ہو گا جو فقیر پر صدقہ سے حاصل ہوتا ہے۔ (ت)

اور جب وہ مالک ہو گیا اور اپنی طرف سے سید کو نذر کرے نہ بطور صدقہ و زکوٰۃ بلکہ بطور ہدیہ و ہبہ تو سید کو اس کا لینا جائز ہے اگرچہ بکر کو زکوٰۃ ہی دی گئی ہو،

قال عليه الصلوة والسلام لك صدقة و لنا هدية - والله تعالى اعلم -
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہارے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ مسئلہ محمد مسروران المعروف بہ قادری سکند موضع باسنی پر گنہ ناگوار مار وار ذیج الاول ۱۳۴۲ھ
الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله واصحابه اجمعين ، اما بعد کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ضلع مار وار تحت حکومت ناگوار میں ایک قصبہ ہے معروف بہ باسنی جہاں تخمیناً نو صد گھر مسلمانوں کے ہیں اور بقیہ سب صغیر و کبیر برنا و پیر صوم و صلوة کے اس حد تک پابند ہیں کہ سفر و حضر، صحت و سقم، رنج و راحت غرض کہ ہر حالت میں نماز گزار اور پابند صلوة ہیں۔ قصبہ بھر میں شاذ و نادر کوئی ایسا بدعت ہو گا جو نماز نہ پڑھتا ہو، اما جو نہ ہونے علم کے احکام شرعیہ و مسائل ضروریہ سے محض نا بلند ہیں، یہ حالت کی اس قدر گرم بازاری ہے کہ آیات اجداد کی رسوم کو کافی و دافی سمجھ کر مسائل شرعیہ سے (نہ بوجہ تعصب کے بلکہ بباعث نہ ہونے علم کے) یک تخت گریز ہے حق و باطل میں امتیاز ہونی سکتا لیکن باوجود اس بات کے بھی اگر حسن اتفاق سے کوئی عالم آجائے تو اس کے وعظ میں بیٹھ کر تحصیل فیضان کرتے ہیں، افعال بد پر متنبہ ہونے کے بعد توبہ و استغفار بھی کرتے ہیں اور کسی مسائل گو کی بات پر چنڈاں پون و چرا بھی

رد المحتار کتاب الوقت دار احیاء التراث العربیہ ۳/۳۵۴
صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب اباحتہ الیہ الغنی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۴۵
فتاویٰ صحیح مسلم میں الفاظ یوں ہیں: ہولہا صدقہ و لنا ہدیۃ۔ نذیر احمد سعیدی

نہیں کرتے مگر چونکہ قصبہ نرا کا نرا ہی علم سے معرا ہے، کوئی وجود ایسا نہیں جو اس کی اصلاح و درستی کر سکے، آخر قصبہ کے چند سربراہ اور وہ دُور اندیش اصحاب نے سوچا اگر قصبہ میں ایک اسلامی مدرسہ کھول دیا جائے جس کے ذریعہ ایسے وجود و نفوس علمائے اسلام کو قصبہ میں آ رہیں جو علاوہ وعظ گوئی کے مدرسہ میں علم تجوید و تفسیر و حدیث و فقہ و اصول و معانی کا طلبہ کو درس بھی دیتے رہیں تو البتہ قصبہ کی اصلاح حسبِ دلخواہ ممکن ہے، آخر انھیں حضرات مذکورہ القصد کی سعی ملیغ سے مدرسہ کی عمارت تیار ہو کر سلسلہ تعلیم بھی شروع کر دیا گیا اور گاؤں کی اصلاح بھی رُو بہ رتی ہے اور امید ہے کہ مدرسہ اگر قائم رہ گیا پوری درستی ہو جائیگی مگر چونکہ اتنے بڑے قصبہ کے طلباء صغار و کبار جو تھیں پانسویں ان کی تعلیم کے لیے کم از کم دس مدرسین درکار ہیں، اور یہ انتظام بھی کر لیا گیا کہ جمیع طلباء داخل مدرسہ کر کے مدرسین بھی مقرر کر لیے گئے مگر مصارفِ مدرسہ رقمِ زکوٰۃ سے متعلق ہیں، اب یہیں تشویش ہے کہ زکوٰۃ کس حیلہ سے مصارفِ مدرسہ میں مثل مشاہرت مدرسین فروش و فروش و تیل و چراغ و نیز مثل اس کے ضروریات مدرسہ میں خرچ ہو سکتے ہیں کیا اس پر کوئی مفلس آدمی امین مقرر ہو کہ جس کے پاس سے حساب وغیرہ نہ لیا جائے یا اور حیلہ ہو سکتا ہے یا امین کے مزید شرائط ہوں غرض کہ مذہبِ حنفیہ میں کوئی ایسا پہلو نکل آئے کہ جس سے مصارفِ مدرسہ میں جائز ہونے کا کوئی حیلہ نکل آیا جب تو مدرسہ کی بقا کی امید قصبہ کی اصلاح کی صورت ہے ورنہ بدون ان رقم کے اہل قصبہ میں اتنی وسعت نہیں کہ سوا زکوٰۃ کے اخراجات مدرسہ کو اٹھا سکیں کیونکہ صاحبِ نصاب تو چند ہی ہوں گے باقی سب مسکین، اور اپنا نان و نفقہ قوتِ ضروری پیدا کر کے کھانے والے ہیں لیکن مسکین و متول سب بالاتفاق مدرسہ میں امداد دہی کے لیے حاضر ہیں کسی کو اختلاف نہیں، جواب مدلل بدلائل قاطعہ و براہین ساطعہ مطابق مذہبِ حنفیہ صحیفہ کتب ارقام ہو۔ بینا تو جروا

الجواب

زکوٰۃ کارکنِ تملیک فقیر ہے جس کام میں فقیر کی تملیک نہ ہو کیسا ہی کار حسن ہو جیسے تعمیر مسجد یا تکفین میت یا تنخواہ مدرسانِ علم دین، اس سے زکوٰۃ نہیں ادا ہو سکتی۔ مدرسہ علم دین میں دینا چاہیں تو اس کے تین حیلے ہیں: ایک یہ کہ متولی مدرسہ کو مالِ زکوٰۃ دے اور اُسے مطلع کر دے کہ یہ مالِ زکوٰۃ کا ہے۔ اسے خاص مصارفِ زکوٰۃ میں صرف کرنا، متولی اس مال کو جدار کے اور مال میں نہ ملائے اور اس سے غریب طلبہ کے کپڑے بنائے، کتابیں خرید کر دے یا ان کے وظیفہ میں دے جو محض بنظر امداد ہو نہ کسی کام کی اجرت۔ دوسرے یہ کہ زکوٰۃ دینے والا کسی فقیرِ معرفتِ زکوٰۃ کو بنیتِ زکوٰۃ دے اور وہ فقیر اپنی طرف سے کُل یا بعض مدرسہ کی نذر کر دے۔

تیسرے یہ کہ مثلاً سُو روپے زکوٰۃ کے دینے میں اور چاہتا ہے کہ مدرسہ علم دین کی ان سے مدد کرے تو

مثلاً دس سیر گہیوں کسی محتاج مصرفِ زکوٰۃ کے ہاتھ سوروپے کو بیچے اور اسے مطلع کر دے کہ یہ قیمت ادا کرنے کو تمہیں ہم ہی دیں گے تم پر اس کا بار نہ پڑے گا، وہ قبول کر لے اس کے بعد سوروپیہ یہ نیتِ زکوٰۃ اس کو دے کر قابض کر دے اس کے بعد اپنے بیگہوں کی قیمت میں وہ روپے اس سے لے لے، اگر وہ نہ دینا چاہے تو یہ خود اس سے لے سکتا ہے کہ یہ اس کا عین حق ہے اب یہ روپے مدرسہ میں دے، ان پھلی دونوں صورتوں میں یہ روپیہ تنخواہ مدرسہ وغیرہ ہر کار مدرسہ میں صرف ہو سکتا ہے والمسئلة فی الدار وغیرہ من الاسفار الغرض (اس مسئلہ کی تفصیل در اور دیگر معتبر کتب میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

Dar-ul-Tehkik
Arshadia